

INTERIORES HAGGÁDICOS: ESTRUCTURAS EN TANJB A GÉNESIS⁽²⁾

VÍCTOR ARMENTEROS

Resumen

Este artículo responde a la segunda parte de un estudio estructural en Midrás Tanjuma Buber a Génesis. La vinculación con la plataforma homilética hace que los textos en estudio presenten la posibilidad de detectar macroestructuras que clarifican los procesos interpretativos de el material midrásico haggádico. Es una investigación de notable pertinencia para el lector no iniciado en los textos tannaíticos pues presenta ejes de hermenéutica que facilitan la comprensión de tales materiales.

Palabras clave: rabínica – literatura tannaítica – Haggadah – Midrases

Abstract

This article answers the second part of a structural study of Buber Tanjuma Midrash Genesis. The link with the homiletic platform makes that the texts analyzed by this study present the possibility of detecting macro-processes that clarify interpretive haggadic midrashic material. It is a remarkable research relevant to the uninitiated reader in texts as presents axes of tannaitic hermeneutics that facilitates the understanding of such materials.

Key Words: rabbinic – tannaitic literature – Haggadah – Midrashim

MACROESTRUCTURAS (LOS CICLOS YR Y LAS PROYECCIONES ESCATOLÓGICAS)

El registro de estructuras acéfalas indica que éstas superan los límites de las secciones. Dada la dificultad de establecer parámetros estables en la mayoría de los textos, por la falta de datos suficientes como para establecer una síntesis clara de la combinatoria existente, este estudio se enfoca en los ciclos argumentativos derivados de las formulaciones YR. Un análisis de los diferentes desarrollos lleva a proponer un patrón redundante:

- A. Desarrollo haláquico (YR).

- B. Desarrollos intertextuales y de recursos hermenéuticos (usualmente ZSH).
- C. Desarrollos fundamentados en autoridades (usualmente AR).

Los más estables, argumentativamente, son aquellos que responden al trinomio YR-ZSH-AR, ya que cierran el ciclo en un proceso lógico. Otros desarrollos parecen marcados por implementaciones diacrónicas.

La relación de estos ciclos con las expectativas escatológicas es intensa. La mayoría de los registros¹ en los que se encuentra la expresión **עולם הבא** finalizando una sección están asociados a la macroestructura YR. Los ciclos son más estables en las primeras secciones del TanjB lo que se puede deber al interés teórico de los primeros capítulos del Génesis (textos de gran debate interno en el judaísmo y apologético con los *minim*) o al primigéneo estrato de las formulaciones YR.

Sigue el análisis de las ocasiones en las que se observa dicho ciclo.

A. SÉDER 3,22 (TANJB *berēʿšît* 21-25)

Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (2)

MK

AR

La lectura del séder coincide con el ciclo anual que se presenta tanto en las lecturas sefardíes como en las asquenazíes. El tema general discute las razones por las que el hombre es expulsado del Jardín del Edén.

- A. El bloque comienza con una pregunta haláquica relativa a recuperar el estuche que contiene el rollo de la Torah en un incendio. Estudia, posteriormente, el tema de las asociaciones con los justos y los malvados. Adán se equivoca al asociarse a Eva en lugar de a Yhwh.

¹ Las excepciones se encuentran en *ḥayyê sārā^h* 6; 10; *tōldōt* 6; *wayyēšē^ʿ* 9; *wayyišlah* 29; *wayyēšeb* 7; *miqqēš* 4; *wayyiggaš* 12; *wayəḥi* 7; 8.

- B. El desarrollo interpretativo comienza con dos secciones de relación intertextual (ZSH) que emplean Pr 24,30-31 y Dn 8,13-14 como hilo conductor, concluyendo con una precisión hermenéutica (MK).
- a. En la primera sección se relaciona Gn 3,22 con la pereza de Adán, que le impedía realizar cualquier tipo de penitencia, y, a su vez, con la viña del insensato, cubierta de ortigas, espinos y abrojos.
 - b. En la segunda sección aborda la preocupación del castigo que ha recibido Israel con la destrucción del templo como interpretación de la profecía de las 2300 tardes y mañanas de Daniel. proyecta dicha profecía al castigo individual que se impone a Adán hasta que llegue la mañana del mundo venidero.
 - c. Clarifica el encabezamiento de Gn 3,22 con el texto precedente de 3,21. Precisa la naturaleza de las vestimentas del primer hombre, vinculándolas con los sacrificios de los primogénitos.
- C. Ocho autoridades opinan sobre los pecados de Adán y Caín. Las argumentaciones de los diferentes rabbíes se vinculan verbalmente. Se observa un desarrollo quiásmico desde el parámetro temporal: (T3-An) + (A2-A3-A3-A3)+ (T4-An).
- a. R. YEHUDAH (T3)
Especifica la creación, pecado y expulsión del hombre concretando la hora exacta en que ocurrió cada evento.
 - b. ANÓNIMO
Vincula el tema al capítulo precedente y a la destrucción del templo desde la interpretación del texto de Daniel. Precisa léxicamente el significado de “querubines”.
 - i. RES LAQIS (A2)
Relaciona el término “querubines” con “Senaquerib”. Interpreta que “la espada flameante” es la gehena que pasa de caliente a frío.

ii. R. JEZEQIAH hijo de R. JIYYA (A3)²

Retoma el término “frío” para relacionarlo con la salvación en la Torah. Vincula, a su vez, la Torah con “el árbol de la vida”.

iii. R. SEMUEL BAR NAJMÁN (A3)

Toma el concepto de “árbol de la vida” para compararlo, nuevamente, con la Torah. Emplea la expresión de Job 14,19 (“arrastrarán del polvo”) para referirse a la expulsión de Adán.

iv. R. SIMÓN (A3)

Indica que la manera en que se arrastra al hombre del polvo fue cuando el primer hombre fue pasado por las aguas.

c. R. SIMEÓN BEN YEHUDAH (T4)

Retoma la especificidad temporal de R. YEHUDAH. Desvía el tema al pecado de Caín.

d. ANÓNIMO

Presenta una teofanía del Santo, bendito sea, en la que subyace el concepto confesión-alabanza.

El texto concluye con una comparación entre la alabanza de este mundo y del venidero fundamentada en Is 12,1.

B. SÉDER 5,1 (TANJB berē³šîṭ 26-32)

Las estructuras que se registran son:

YR-MA

ZSH

M

AR

SBS

P

² Considerando que su padre sea R. Jiyya b. Abba.

La lectura del séder coincide con el ciclo trianual tanto en las comunidades sefardíes como en las asquenazíes. El tema general está relacionado con la descendencia del hombre y la abstinencia sexual.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a la posibilidad de abstinencia sexual cuando no hay descendencia. Tras establecer los mínimos de procreación, intenta justificar lo acaecido a Adán en los 130 años que transcurrieron entre la muerte de Abel y el nacimiento de Set. Se desarrolla una posición teológica parabíblica con respecto a las relaciones sexuales con espíritus. El capítulo 27 forma una unidad interpretativa con la sección de apertura, clarificando lo que “han dicho” sobre la fornicación con dichos espíritus.
- B. El desarrollo interpretativo contiene una sección de intertextualidad y otra de recursos explicativos. El capítulo 28 vincula Gn 5,1 con Sal 139,16 donde se interpreta que Adán, como golem, puede ver el futuro de su descendencia. El capítulo 29 amplía la interpretación precedente haciendo hincapié en la muerte de sus descendientes. Ambas secciones tienen en común el registro de los hijos de Adán en los libros celestiales.
- C. El bloque de autoridades corresponde con los capítulos 30-31. El capítulo 30 (AR) presenta la opinión de dos rabbíes sobre el *nomen omen*. Existe una progresión temporal entre ellos (T2-T3) que permite llevar el sistema interpretativo a la vida doméstica con el caso de R. MEIR. El capítulo 31 refleja la teoría del *nomen omen* en la práctica del Santo, bendito sea, al nombrar a Esau, Jacob y Rebeca.
- D. Sin fórmula introductoria, el capítulo 30 resume las argumentaciones precedentes proyectando escatológicamente todo anhelo de Adán. Se emplea Sal 98,1 como texto base para la alabanza de un cántico nuevo en el mundo venidero.

C. SÉDER 6,5 (TANJB berēʿšít 33-40)

Nos encontramos ante un claro desarrollo del ciclo YR. Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (5)

MK

AR

La lectura del séder coincide con el maftir del ciclo anual. El tema general está relacionado con Yhwh como juez y su juicio sobre los malvados.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa al número de juicios contra los malvados en la gehena. El capítulo se detiene en presentar la descripción física de ésta y las razones por las que los antediluvianos padecen tal castigo.
- B. El bloque interpretativo se divide en dos desarrollos: una extensa argumentación fundamentada en referencias a Qohelet y Proverbios (ZSH), y una breve clarificación (MK). La progresión de argumentos intertextuales intercala versículos de Qohelet y Proverbios (Qoh 2,21; Pr 15,3; Qoh 8,6; Pr 28, 5; Qoh 10,5) mencionando diversos detalles de los atributos de Dios que clarifican la teología del juicio. El capítulo 34 especifica de Yhwh trabaja con sabiduría, no sólo crea con ella sino que mantiene el cosmos con ella. El capítulo 35 presenta la omnisciencia de Dios como elemento esencial para realizar un justo juicio. El capítulo 36 mantiene el concepto de que Yhwh enjuicia constantemente a los malvados a pesar de que estos crean que le pueden trampear. El capítulo 37 muestra, tal y como lo hace en la profecía bíblica, como elemento esencial en el juicio la oportunidad de arrepentimiento de los malvados previa al castigo. El capítulo 38 desarrolla la argumentación precedente presentando las dos inclinaciones del hombre. El hombre no está predestinado a realizar el mal ya que puede optar por la buena inclinación. El capítulo 39 rompe con el desarrollo precedente y vuelve al tema de abstinencia sexual planteado en el séder anterior.
- C. El bloque de autoridades se divide en tres desarrollos argumentativos: un primer desarrollo de progresión temporal (A2-A2-A5) y vínculos verbales; un segundo desarrollo que

contesta a una pregunta común; y un tercer desarrollo que se resume en una historia.

- a. RES LAQIS comienza con una sentencia divina relacionada a la creación de las almas. Concluye con “*mi aliento no durará*”. R. YOJANAN retoma el texto para hablar sobre la vuelta de las almas y los *nefilim*. Concluye con “*les engendraron hijos*”. R. BEREKYAH retoma el texto para matizarlo lingüísticamente y argumentar sobre la pasión y los *nefilim*.
- b. “¿*Por qué eran rebeldes?*” es la pregunta que responden R. YISJAQ y R. SEMUEL BAR AMMI (T4-A4) matizando los factores sociales de la sociedad antediluviana.
- c. La sección concluye con una historia que refleja dos de los grandes temores de la sociedad judía: caer en la tentación y sobrevivir a los descendientes. La proyección escatológica fundamenta en Yhwh la preparación progresiva de un mundo mejor, un mundo sin aflicciones donde exista un lugar para los antepasados.

D. SÉDER 8,1 (TANJB *nō^{ah}* 7-12)

El ciclo no termina de desarrollarse con un bloque de autoridades pero registra la progresión de los bloques haláquico y hermenéutico. Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (2)

K

P (2)

La lectura del séder coincide con el ciclo trianual. El tema general está relacionado con el pacto y la justicia de Yhwh y de Noé.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a la bendición del arco iris. Presenta las diferentes posiciones con respecto a la vigencia del pacto.
- B. Podemos dividir el bloque interpretativo en dos desarrollos. El primero, respetando el proceso normal de referencias

intertextuales, reflexiona sobre la justicia de Dios, la de Noé, y las características de cualquier justo. En el capítulo 8 toma como texto Sal 36,6 y precisa el significado de “altos montes”. Concluye que la justicia divina es generosa con las bendiciones y escasa con los castigos. El capítulo 9 se fundamenta en Pr 10,7 para argumentar que Noé era un hombre justo. El capítulo 10 precisa, apoyado en Pr 12,10, que una característica del hombre justo es la solidaridad, la preocupación por los demás frente a los impíos (antediluvianos) que no tienen respeto por la vida humana. El segundo desarrollo se detiene en reflexionar sobre los detalles lingüísticos. *¿Por qué menciona el texto hasta las bestias?*, es la primera pregunta que lleva a considerar los límites de la misericordia divina. El viento que Yhwh envía a la tierra es la segunda cuestión. El comentarista lo emplea como argumento de una nueva creación y como proyección escatológica. En el mundo venidero, Yhwh, también hará justicia como en los tiempos de Noé.

E. SÉDER 9,18 (TANJB nō^ah 18-21)

Es un modelo básico del ciclo YR. Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH

M

AR

La lectura del séder coincide con el ciclo anual y con el trianual tanto en los ciclos de lecturas sefardíes como en los asquenazíes. El tema general está relacionado con el linaje de Israel.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a la orden de crecer y multiplicarse. La responsabilidad de la procreación recae sobre el hombre que manifiesta su justicia practicándola. Yhwh da a los animales y a Noé un linaje por unirse adecuadamente con los de su especie.

- B. El bloque interpretativo comienza en el capítulo 19 con un texto de Ez 26,21 que no sólo establece el linaje de Israel en la escatología sino en la protología, Israel existía antes que las naciones. Después de emplear el término “comenzó” continúa con los eventos que realizaron Adán, Noé, Moisés y Balaam como inicio de ciertas prácticas.
- C. El bloque de autoridades precisa las bendiciones o maldiciones que reciben los descendientes del linaje de Noé. El bloque tiene dos desarrollos. El primero muestra una progresión temporal inversa (A5-A2-T3-T3-T) sobre la maldición de Canaán y el segundo una extensa explicación de RES LAQIS sobre la proyección histórica de los hijos de Noé. Esta constatación histórica concluye en la sentencia, de corte ético, de que la causa de muchos tropiezos es el vino. Una sentencia divina termina por afirmar que, en el mundo venidero, el vino será como el mosto (Jl 4,18).

F. SÉDER 12,1 (TANJB leḵ-ləḵā 1-5)

Las estructuras que se registran son:

YR-RX

ZSH

AR-M

La lectura del séder coincide tanto con el ciclo anual como con el trianual en las lecturas sefardíes y las asquenazíes. El tema general está relacionado con la meticulosidad con la que Abrahán observaba la Torah.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a cargar el reino de los cielos. El desarrollo haláquico se va a concretar en el capítulo 2 en la experiencia de Abrahán con Nimrod con relación a la idolatría.
- B. El bloque interpretativo toma como base el texto de Sal 45,11 para mostrar que Abrahán es como un oloroso bálsamo.
- C. El bloque de autoridades se divide en dos desarrollos: el primero con una nutrida lista de autoridades en estructura quiástica y el segundo contemplando las diferentes opciones

de R. TANJUMA. La estructura del primer desarrollo es la siguiente:

a Recompensa

R. LEVÍ argumenta, mediante gematría, el tiempo en que Abrahán será recompensado con un hijo. R. YEHOSÚA B. LEVÍ especifica de dicha recompensa será en el mundo venidero.

b Prueba

En el argumento de R. LEVÍ B. JAMA subyace la prueba del sacrificio de Isaac.

c Principio

Una interpretación anónima indica que Yhwh ha buscado a Abrahán desde el principio.

d *Rocío de tus fuerzas*

Tanto R. YEHOSÚA BEN QORJAH como R. AJA identifican la frase de Sal 110,3 con el inicio de la relación de Abrahán con Yhwh.

c' Principio

Según R. TAJALIFA cuando Yhwh creaba el mundo, en el principio, miraba a Abrahán.

b' Prueba

Una interpretación anónima indica que hay una prueba dentro de otra prueba. R. BEREKYAH va a especificar que Yhwh es quien le enseñará el camino, iluminándole con su sabiduría.

a' Recompensa

Yhwh guía por el buen camino a Abrahán, este camino le lleva a ser una nueva criatura y, según R. PINJAS B. JAMA, una gran nación.

D. El segundo desarrollo intenta clarificar los destinatarios de las bendiciones de Yhwh (aquellos que observan la Torah) e intensifica, en la proyección escatológica de Jr 31,22, el anhelo

de Yhwh de bendecir a su pueblo en lugar de que lo realice la tribu de Leví.

G. SÉDER 14,1 (TANJB *leḵ-ləḵā* 6-12)

Las estructuras que se registran son:

YR

KP

MK

K

MAA

ZSH

AR

La lectura del séder coincide con el ciclo anual y con el trianual en las comunidades sefardíes y en las asquenazíes. El tema general está relacionado con el prosélito que es justo, cuyo modelo es Abrahán.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa al extranjero que se convierte en Pascua y la posibilidad de que tome la ofrenda pascual. La argumentación deriva hasta Abrahán como padre de los extranjeros.
- B. El bloque interpretativo va a desarrollar el concepto de un justo (Abrahán o R. ELIEZER B. HYRQANOS) ante un entorno adverso. Comienza con un texto de R. TANJUMA basado en Sal 37,14-15 en el que se presentan diferentes personajes que trajeron violencia a la tierra: Caín, Hanún, Joab y Abisaí, y como Abrahán combate a estos últimos. Continúa con una referencia a Gn 12,1 y una narración de la experiencia del patriarca en Egipto. La siguiente sección compara a los justos con árboles como el cedro o la palmera, visibles a distancia y difíciles de trasplantar. El capítulo 10 desarrolla detalladamente una historia de R. ELIEZER B. HYRQANOS que concluye con el versículo que encabeza el séder. Finaliza con un análisis de Sal 44,6 y como Yhwh ayuda a Abrahán en la batalla.
- C. El bloque de autoridades se centra en R. Yehosúa de Sijnin y en su comentario sobre la elección de Abrahán por parte de

Yhwh. Desarrolla un paralelo tipológico entre el patriarca e Israel. En la proyección escatológica (Zac 14,3), Israel será defendido por Yhwh al igual que éste amparó en el pasado a Abrahán.

H. SÉDER 17,1 (TANJB lek-ləkā 20-27)

Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (3)

SBS

A

K

AR

La lectura del séder coincide con el ciclo trianual. El tema general está relacionado con la circuncisión de Abrahán.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a la necesidad de sanar en sábado. La pregunta deriva a aquellas normativas tan vitales en la praxis judía como guardar el sábado o la circuncisión.
- B. El extenso bloque interpretativo enfoca desde diferentes perspectivas las razones por las que Abrahán se circuncidó. El capítulo 21 toma como base el texto de Os 9,10 para comparar las uvas del desierto con Israel y, a su vez, con Abrahán. El capítulo 22 indica que Abrahán era de gran belleza y gracia que fueron completadas al circuncidarse. El capítulo 23 hace hincapié en que, por primera vez, se reveló a un hombre el secreto de la circuncisión. El capítulo 24 presenta un curioso diálogo entre el Santo, bendito sea, y Abrahán sobre los miedos de éste con respecto al proceso. El capítulo 25 compara lo dicho por Yhwh en cuanto a que debe parar el proceso creativo del mundo, con el hecho de eliminar algo que está de más. El bloque interpretativo concluye con que Abrahán, por ser circuncidado y pactar con Yhwh, no tiene par.

- C. El bloque de autoridades apenas hace referencia al desconocimiento de Abrahán del proceso de circuncisión. La proyección escatológica (Pr 31,21) precisa que sólo será salvo, en el mundo venidero, el pueblo de Israel por la circuncisión.

I. SÉDER 18,1 (TANJB wayyērāʿ 1-5)

Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH

ARN

RX

AR

La lectura del séder coincide tanto con el ciclo anual como con el trianual en las lecturas sefardíes y en las asquenazíes. El tema general está relacionado con el temor a Yhwh y su concreción en la circuncisión.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa al número de oraciones que se deben realizar. La oración conduce al concepto de misericordia.
- B. El bloque interpretativo toma el temor a Yhwh (Is 66,1-2) como base para la misericordia.
- C. Hay tres desarrollos en el bloque de autoridades. El capítulo 3 comenta lo que dijeron los maestros (ARN) y cómo a Yhwh le agradan los corazones humildes, los circuncisos. El segundo desarrollo corresponde con el capítulo 4 y se presenta la circuncisión de Abrahán desde perspectivas culturales. R. YISJAQ hace referencia a los sacrificios colectivos (ganado mayor) y lo compara con la circuncisión de la casa del patriarca. R. AJA se detiene en la cantidad de los circuncisos mientras que tres interpretaciones anónimas vinculan el monte de los prepucios con el olor agradable de los sacrificios. R. ABBAHU retoma el concepto de misericordia de Yhwh y se concluye con una interpretación anónima que vincula el rito con el juicio. El tercer desarrollo incide en las tres pruebas a

las que se somete al patriarca y en una proyección escatológica (que compara el monte de los prepucios con el alto monte del mundo venidero prometido en Is 30,25).

J. SÉDER 19,1 (TANJB wayyērā³ 14-15)

Las estructuras que se registran son:

YR

M

Es un ciclo que carece de bloque de autoridades. La lectura del séder coincide tanto con el ciclo anual como con el trianual en las comunidades sefardíes y en las asquenazíes. El tema general está relacionado con la perversión sexual y el castigo que ésta acarrea.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a los tipos de ejecuciones del sanedrín y los que pueden ser expiados o no.
- B. El bloque interpretativo (de recursos explicativos) contrasta la hospitalidad de Abrahán con la de los sodomitas. La perversión de estos últimos les lleva a la destrucción. La proyección escatológica (Sal 60,6) recuerda que en el mundo venidero serán reconstruidas Sodoma y Gomorra.

K. SÉDER 19,24 (TANJB wayyērā³ 16-22)

Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (2)

M

MK

K

AR

La lectura del séder no coincide ni con el ciclo anual ni con el trianual. El tema general está relacionado con el castigo que llega de lo alto a Sodoma y Gomorra.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a si se debe o no acabar un ayuno cuando se ha cumplido lo que se pedía. La argumentación deriva en el concepto de arrepentimiento.
- B. El bloque interpretativo propone dos salmos (58,8 y 11,6) para indicar que fueron disueltos en agua y que ésta se convirtió en azufre cuando caía del cielo. Precisa que Yhwh envía tanto cosas positivas (maná) como negativas (azufre) del cielo. Las dos últimas secciones se detienen a explicar la misión de los ángeles y lo poderoso que es Yhwh.
- C. En el bloque de autoridades, R. JIYYA B. ABBA indica que la razón de la destrucción de los sodomitas es la lascivia y R. AYYEVU precisa que Yhwh tan sólo empleó uno de sus dedos para destruir las ciudades. Es notable la proyección escatológica que, tomando como base Os 2,15, propone una oportunidad (“*Puerta de la Esperanza*”) a los habitantes del valle de la tribulación (“*Valle de Acor*”).

L. SÉDER 21,1 (TANJB wayyērāʿ 30-38)

Es un doble ciclo (uno dentro del otro) en el que el exterior parece una ampliación del interior. Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH

YR

ZSH

AR

A

MK

A

ARN

La lectura del séder coincide con el ciclo trianual. El tema general está relacionado con la esterilidad de Sara y la reconciliación de Yhwh con la matriarca.

El ciclo interior se estructura:

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa al abuso de los vecinos, el argumento deriva en la incompreensión de Abrahán de que Yhwh haya cerrado la matriz de su esposa.
- B. El bloque interpretativo, basándose en Ez 17,24, emplea el ejemplo del mundo vegetal para clarificar la posición de Yhwh con relación a la esterilidad de Sara (podremos observar en el ciclo exterior que acontece la misma comparación en el bloque interpretativo).
- C. El bloque de autoridades precisa que Yhwh no abre la matriz de Sara hasta que llega a un acuerdo con su Senado.

El ciclo exterior presenta el siguiente desarrollo:

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a dos amigos que han reñido y la forma en que deben hacer las paces.
- B. El bloque interpretativo toma algunas comparaciones del mundo vegetal para manifestar que la confianza de Sara en Yhwh es fuente de reconciliación y de fertilidad. Se emplean diferentes recursos explicativos para indicar que Abrahán no se aprovechaba de su amistad con Yhwh, que la concepción de Sara fue extraordinaria y que gracias a que Sara amamantó a muchos extranjeros estos fueron justos. La proyección escatológica manifiesta que los prosélitos de este mundo serán verdaderos hijos de Dios en el venidero (Sof 3,9).

M. SÉDER 30,22 (TANJB wayyēšē³ 16-20)

Las estructuras que se registran son:

YR

ZSH (2)

MK

A

La lectura del séder no coincide ni con el ciclo anual ni con el trianual. El tema general está relacionado con la manera de actuar de Yhwh, distinta a la de los hombres.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa a si se debe o no usar una esponja en sábado para limpiar una mesa. Deriva en el poder de Yhwh sobre las cuatro llaves (lluvia, sustento, tumba y esterilidad).
- B. El bloque interpretativo comienza con Sal 55,8, mostrando la problemática entre David y Absalón y como Yhwh es superior en comportamiento a este último. La siguiente sección indica como Yhwh se acuerda de Raquel. Finaliza con la clave de la esterilidad: la oración.
- C. El bloque de autoridades se centra en tres rabbíes contemporáneos (A2-A3) que comentan como añade hijos Yhwh. R. YOJANÁN indica que lo que otorgó el Santo, bendito sea, es duradero. RES LAQIS que lo que añade es mayor que lo precedente. R. SEMUEL B. NAJMÁN indica que forma las 12 tribus. La proyección escatológica (Is 11,11) reflexiona sobre las tribus perdidas de Israel y lo que acontecerá cuando sean recogidas en el mundo venidero.

N. SÉDER 31,3 (TANJB wayyēšē' 21-24)

Es un ciclo sin bloque de autoridades. Las estructuras que se registran son:

YR

K

ZSH

MK

La lectura del séder coincide con el ciclo trianual. El tema general está relacionado con el compartir bienes o espacios con idólatras.

- A. El bloque se abre con una pregunta haláquica relativa con el *‘érûb* en un patio de idólatras, deriva en la falta de bendiciones divinas que padecieron Abrahán y Jacob cuando compartieron negocios con Lot y Labán.
- B. El bloque interpretativo es de marcado interés intertextual e indica que Dios da en abundancia, que la tierra de Israel es tierra de vivientes y que, tras un largo proceso de separación

de Labán, Jacob es bendecido. En la proyección escatológica (Miq 2,13) Yhwh añade hijos y bienes a Jacob.

Es sumamente interesante observar que, tras argumentaciones de corte legal o de interés hermenéutico, subyace una teología de la esperanza. El mundo venidero es la proyección de anhelos no concretados, de aflicciones no comprendidas. Como dirá J. Moltmann:

La promesa vincula al hombre al futuro y le otorga el sentido para captar la historia. No le otorga el sentido para captar la historia del mundo en general, y tampoco para captar la historicidad de la existencia humana en sí, sino que le vincula a su propia historia. El futuro de la promesa no es la trayectoria vacía de un cambio posible, y la esperanza que la promesa despierta no es la apertura a lo futuro en general. El futuro suyo, que ella misma inaugura, se halla posibilitado y determinado por el cumplimiento prometido. Se trata aquí siempre, por lo pronto, de “esperanzas para la historia” (M. Buber). En esperanza y obediencia la promesa introduce al hombre en su propia historia, en la historia de la promesa, y en la medida en que esto ocurre, acuña su existencia con un determinado modo de historicidad.³

CONCLUSIONES

1. Un análisis sincrónico del texto lleva a captar de la doble dimensión en la que se manifiestan las diferentes estructuras: privada y pública.

En la dimensión privada, más académica y vinculada con problemáticas normativistas, se observa las tradiciones de más antigüedad. Es donde se refleja la mecánica argumentativa tannaíta, interesada por temas haláquicos. Esta primera motivación, de instrucción nomológica, se amplía con la búsqueda, en la palabra inspirada, de vínculos que clarifiquen las demandas académicas. La Torah escrita, además de un idiolecto, es, en su globalidad, el primer agente de respuestas hermenéuticas. Esa *tota scriptura* supera los límites de espacio y tiempo para crear un mundo en el que, personajes y tiempos, conviven simultáneamente. Mucho más allá de indagar, en diferentes partes de la Torah escrita, aquellos textos que clarifiquen el

³ J. Moltmann, *Teología de la esperanza* (Salamanca: Sígueme, 1989), 133-134.

significado de un término o la polémica surgida por las disputas apoloéticas, se sumerge en la diseminación interpretativa de los rabbíes.⁴

En la dimensión pública, más homilética e interesada por el acercamiento de la religiosidad a la vida cotidiana, se observan los procesos interpretativos amoráitas. Las propuestas de superación de las crisis vitales (matrimonio, reproducción, madurez, herencia) y las crisis de aflicción (enfermedad, muerte, abandono, opresión social) se proyectan en propuestas escatológicas. Yhwh es un dios cercano, comunicativo, interesado en el diálogo, en la retribución y en las promesas mesiánicas. Las charlas con el Santo reflejan un interés por el auditorio, descienden al pueblo y, con cierto aire *folke*, generan esperanzas.

2. La constatación de una matriz argumentativa (desarrollos heptádicos y octádicos) hace pensar en retóricas estructuradas (sean académicas o sinagogales). ¿Forma parte de un proceso artificial o es connatural con el pensamiento de la época? Que se presente una estructura quiástica en esta matriz argumentativa puede parecer artificial para nuestra mentalidad pero el empleo en muchos otros textos, judíos o no, parece indicar que es el resultado de un proceso de pensamiento común en la antigüedad.⁵ Sea como fuere, intensifica el diálogo alumno-maestro (DAM).

⁴ Esa multiplicidad de interpretaciones parece oponerse a la linealidad científica. Como dirá Betty Rojtman: “Modernity has more often risk such syntheses, sacrificing an original baroque signification in the interest of linear clarity. Any settled determination of the sense, no matter how scrupulous and well-founded it may be, runs counter to traditional Jewish sensibility; it could proceed only from a pedagogical concern responding to the demands of the time; it acknowledges the necessary limits of its project: the reading of a period and the loss of sense in its structuration.” (B. Rojtman, *Black Fire on White Fire: An Essay on Jewish Hermeneutics*, from *Midrash to Kabbalah* [Berkeley: University of California Press, 1998], 4).

⁵ Como comenta John W. Welch: “Nevertheless, we shall probably never know exactly how many chiasms were intentionally and how many are mere accidents (perhaps even unobserved accidents) in ancient writing. In the final analysis, our study ends where it begins: with the ancient text in hand. The features which it ultimately manifests are largely determined by what features the text is observed and manifesting. What a text says, or looks like, or stands for, is fundamentally a matter of what it says to its reader. Certain points of view on the meaning or structure of a given text may be more or less persuasive. What one ultimately sees in a text is only limited by, not determined by, potential

3. Las fórmulas introductorias matizan la gestión de las estructuras. Se pudieron identificar tres grupos de fórmulas que envuelven el panorama hermenéutico:

- a. Fórmulas fundamentadas en autoridades. Reflejan un intenso interés por las interpretaciones de la tradición.
- b. Fórmulas de relación intertextual. Muestran la necesidad de clarificar la escritura en ella misma, es una lectura interior y acrónica.
- c. Fórmulas con recursos hermenéuticos. Exponen diferentes posibilidades lingüísticas, históricas, sociales o teológicas que clarifican el texto o la polémica que éste genera.

4. La presión social a la que se ve sometido, durante siglos, el pueblo judío debe recurrir a la proyección escatológica para canalizar sus expectativas. Que los diálogos del Santo, al final de los capítulos, deriven en el mundo venidero reflejan esa proyección. La estructura, en este asunto, suele ser redundante y manifiesta la necesidad de superar las diferentes situaciones de liminalidad a las que se encuentran abocados.

5. Las estructuras, sobre todo las formulaciones YR, están estrechamente asociadas con el ciclo de lecturas sinagoga. Los encabezamientos propios de dichas lecturas marcan el desarrollo del texto de forma explícita. No es así, sin embargo, con las lecturas de la haftarah que subyacen tras los textos de apoyo (usualmente de libros sapienciales).

6. La misma formulación YR hace intuir supraestructuras tripartitas: un desarrollo haláquico de corte tannaíta y normativista, un desarrollo intertextual y preocupado por la comprensión hermenéutica, y, por último, un desarrollo interesado por las diferentes interpretaciones de las autoridades rabínicas.

7. Un factor esencial en el proceso de las estructuras, por la flexibilidad retórica que aporta al texto, son los diálogos del Santo con diferentes personajes de la Torah. La dramatización de los eventos hace descender el discurso a los estratos más populares del auditorio.

criticisms which render a view more or less attractive.” (J. Welch, *Chiasmus in Antiquity* [Provo, Utah: Research Press Reprint Edition, 1981], 14).

Los diálogos superan el entorno académico para introducirse plenamente en el terreno de la homilética. La presencia y comunicación con un Dios cercano (tanto que, a veces, es cuestionado) genera la esperanza de un Dios que participa de la historia.