



## 2. Apocalipticismo y Qumrán:<sup>1</sup> convergencias y divergencias con el adventismo

Apocalypticism and Qumran: Convergences and Divergences with Adventism

---

<sup>1</sup> Para una visión panorámica de Qumrán, véanse Joseph M Baumgarten, *Studies in Qumran law and thought*, ed. por Ruth A. Clements y Daniel R. Schwartz (Leiden: E. J. Brill, 2022); Hanna Vanonen, *War traditions from the Qumran caves: Re-thinking textual stability and fluidity in the war text manuscripts* (Leiden: E. J. Brill, 2022); Jodi Magness, *The archaeology of Qumran and the Dead Sea Scrolls*, 2.<sup>a</sup> ed. (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2021); Sidnie W. Crawford, *Scribes and scrolls at Qumran* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2019); International Organization for Qumran Studies et al., *The Dead Sea Scrolls and the study of the humanities: Method theory meaning; proceedings of the eighth meeting of the International Organization for Qumran Studies* [Munich 4-7 agosto 2013] (Leiden: E. J. Brill, 2018); Gonzalo Aranda Pérez, Florentino García Martínez y Miguel Pérez Fernández, *Literatura judía intertestamentaria* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2017), 15-276; Hanan Eshel, Shani Tzoref y Barnea L. Selavan, eds., *Exploring the Dead Sea Scrolls: Archaeology and literature of the Qumran caves* (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2015); Gwynned de Looijer, *The Qumran paradigm: A critical evaluation of some foundational hypotheses in the construction of the Qumran sect* (Atlanta, GA: Society of Biblical Literature, 2015); Moshe J. Bernstein, *Reading and re-reading Scripture at Qumran* (Leiden: E. J. Brill, 2013); Frederick F. Bruce, *Los manuscritos del Mar Muerto* (Tarrasa: Editorial CLIE, 2011); J. Gunneweg et al., *Holistic Qumran: Trans-disciplinary research of Qumran and the Dead Sea Scrolls* (Leiden: E. J. Brill, 2010); Lawrence H. Schiffman, *Qumran and Jerusalem: Studies in the Dead Sea Scrolls and the history of Judaism* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2010); Nora David y Armin Lange, eds., *Qumran and the Bible: Studying the Jewish and Christian Scriptures in light of the Dead Sea Scrolls* (Leuven: Peeters 2010); Devorah Dimant y Reinhard G. Kratz, *The dynamics of language and exegesis at Qumran* (Tübingen: Mohr Siebeck, 2009); John J. Collins, *Beyond the Qumran community: The sectarian movement of the Dead Sea Scrolls* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2010); Eugene Ulrich, ed., *The biblical Qumran scrolls: Transcriptions and textual variants* (Leiden: E. J. Brill 2010); Florentino García Martínez, *Textos de Qumrán*, 6.<sup>a</sup> ed. (Madrid: Trotta, 2009); Joaquín González Echegaray et al., *La Biblia en su entorno* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 1990); Alison Schofield, *From Qumran to the Yahad: A new paradigm of textual development for the community rule* (Leiden: E. J. Brill, 2009); Florentino García Martínez, *Qumrán origins and apocalypticism*, ed. por Eibert J. C Tigchelaar (Leiden: E. J. Brill, 2007); Anthony Hilhorst, Émile Puech y Eibert J. C. Tigchelaar, eds., *Flores Florentino: Dead Sea Scrolls and other early Jewish studies in honour of Florentino García Martínez* (Leiden: E. J. Brill, 2007); Jean Pouilly, *Qumrán*, 3.<sup>a</sup> ed. (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2000); Florentino García Martínez y Julio Trebolle Barrera, *Los hombres de Qumrán: literatura, estructura social y concepciones religiosas*, 2.<sup>a</sup> ed. (Madrid: Trotta, 1997).

Esther Sánchez

Facultad Adventista de Teología de España

Sagunto, España

[esther.sanchez@campusadventista.es](mailto:esther.sanchez@campusadventista.es)

Víctor M. Armenteros

Facultad Adventista de Teología de España

Sagunto, España

[victor.armenteros@campusadventista.es](mailto:victor.armenteros@campusadventista.es)

Recibido: 11 de mayo de 2025

Aceptado: 18 de septiembre de 2025

DOI: <https://doi.org/10.56487/jxgf7647>

### **Resumen**

Este artículo estudia la expectativa apocalíptica en los manuscritos del Mar Muerto y su recepción en la teología adventista contemporánea. Se examina la cosmovisión escatológica de Qumrán, destacando su dualismo ético, esperanza mesiánica y comprensión comunitaria del conflicto cósmico. A partir del análisis textual y del diálogo con la investigación reciente, se comparan estos elementos con la escatología adventista y se señalan paralelos temáticos y diferencias históricas y teológicas significativas. Se argumenta que un uso crítico y contextualizado de la literatura qumránica puede enriquecer la hermenéutica adventista sin perder la identidad confesional.

### **Palabras claves**

Pergaminos del Mar Muerto — Judaísmo del Segundo Templo — Apocalipticismo — Escatología adventista — Hermenéutica bíblica

### **Abstract**

This paper examines apocalyptic expectation in the Dead Sea Scrolls and its reception within contemporary Adventist theology. It analyzes the eschatological worldview of Qumran, emphasizing its ethical dualism, messianic hope, and communal understanding of cosmic conflict. Drawing on textual analysis and recent scholarship, it compares these elements with Adventist eschatology, highlighting thematic parallels alongside significant historical and theological differences. It argues that a

critical and contextually grounded engagement with Qumran literature can enrich Adventist hermeneutics while preserving confessional identity.

### **Keywords**

Dead Sea Scrolls — Second Temple Judaism — Apocalypticism — Adventist eschatology — Biblical hermeneutics

Nos importa mucho, en consecuencia, cotejar, aunque sea en duro contraste, este recóndito oasis cenobítico de Jirhet Qumrán con el torturado mundo helenístico y romano que flanqueó la vida de Palestina en aquella sazón.<sup>2</sup>

Con estas palabras conectaba José M. Millás Vallicrosa —en su discurso académico inaugural de 1958 en la Universidad de Barcelona— los descubrimientos de Qumrán con la situación de vida del mundo grecorromano en tierras palestinas. Las tomamos como excusa, pretendidamente fundamentada, para conectar los escritos qumránicos, con preferencia los de corte apocalíptica, con similitudes o disimilitudes de actitudes apocalípticas en el mundo adventista. ¿Por qué? Cuatro son los elementos comunes que nos permiten dilucidar intersecciones:

1. **Ecatología.** Tanto para el mundo qumranita como para el adventista, la escatología es esencial. El tiempo del fin, la expectativa mesiánica, el concepto de comunidad especial, la vida más allá de la muerte o el conflicto cósmico son elementos comunes. Eso sí, no siempre convergentes.
2. **Situaciones de vida.** Palestina vivía un período de conflicto intermitente que generaba ansiedad e innovación interpretativa. La tensión escatológica puede interpretarse como paralela a la actual.
3. **Fuentes textuales.** Gracias a los estudios de los rollos del desierto de Judea, los materiales a los que se tiene acceso para el estudio de la comunidad qumráica son ingentes. El material adventista que se vuela en internet y que identifica patrones escatológicos, aparte de las declaraciones oficiales y las monografías al uso, también es ingente.

---

<sup>2</sup> José M. Millás Vallicrosa, “Valor escriturario de los hallazgos del Mar Muerto” (discurso inaugural del año académico 1958-1959, Universidad de Barcelona, 1958), 41.

**4. Polarización.** Las tensiones entre las culturas dominantes en Palestina (helenización/paganización, romanización/dominación) frente al judaísmo pasivo/agresivo (zelotas-fariseos/agresión, saduceos-herodianos/inhibición) generaron fricciones que concluyeron en guerra y destrucción. La posverdad, el populismo y la balcanización de las posiciones políticorreligiosas nos conducen en la misma dirección.

Para abordar tales convergencias/divergencias, (a) definiremos el concepto de “apocalipticismo”, (b) identificaremos las características del apocalipticismo en Qumrán, (c) observaremos dichas características en La Guerra de los Hijos de la Luz contra los Hijos de las Tinieblas (1QM), (d) identificaremos las características del apocalipticismo en el adventismo y (e) analizaremos convergencias y divergencias entre ambas comunidades.

### El apocalipticismo de Qumrán

Antes de adentrarnos en las interioridades del apocalipticismo de Qumrán, hemos de afirmar que las fuentes nos indican que la escatología era diversa y que, en los diferentes materiales, podemos encontrar opiniones minoritarias que parecieran contradecirse entre sí. Eso sí, como conceptos comunes hemos de resaltar la inminencia del día de juicio, la restauración del culto en Jerusalén, el enfrentamiento con los *kittim* (romanos) y la llegada del ungido de Aarón (uno de los mesías).<sup>3</sup>

#### *Definición de apocalipticismo*

Iniciemos la sección con la siguiente afirmación de John J. Collins:

The distinction between apocalypticism as a worldview and apocalypse as a literary form is essential to appreciating the role of apocalypticism in the Dead Sea scrolls. Formal apocalypses are extremely rare in the Qumran corpus, but the influence of the apocalyptic worldview in other genres of writing is pervasive.<sup>4</sup>

<sup>3</sup> Craig A. Evans y Peter W. Flinten, “Introduction”, en *Eschatology, messianism, and the Dead Sea Scrolls* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1997), 5. Para evaluar el tema desde una perspectiva haggadica, véase Víctor M. Armenteros. “El mesianismo y sus proyecciones escatológicas en la literatura haggadica del judaísmo antiguo”, *DavarLogos* 9, n.º 1 (2010): 81-93.

<sup>4</sup> John J. Collins, *Apocalypticism in the Dead Sea Scrolls* (Nueva York: Routledge, 1997), 8.

Se debe reconocer que la clasificación “apocalíptico” surge y se desarrolla en el entorno cristiano y como consecuencia del estudio del Apocalipsis de Juan. Si bien es cierto que los libros denominados “apocalípticos” tienen ciertos elementos en común, su designación no aparece como tal en la literatura judía intertestamentaria o peritextual al Nuevo Testamento.<sup>5</sup> ¿Cuáles son las características que nos permiten identificarlos como género literario en contraste con la literatura profética escatológica del Antiguo Testamento?<sup>6</sup> En primer lugar, se ha de destacar el énfasis en el carácter sobrenatural de la revelación que, usualmente, es transmitida por ángeles. También, la incidencia en el misterio que implica dicho mensaje y que, en ocasiones, refleja el simbolismo como código comunicativo generado inicialmente en Daniel, Ezequiel y Zacarías. La insistencia en lo supranatural desarrolla un marcado interés tanto por ángeles (Miguel, Gabriel, Rafael o Uriel) y demonios (Belial). El objetivo final es el juicio divino que se enmarca en los conceptos de destrucción/restauración.<sup>7</sup>

Como había argumentado Gerhard Von Rad,<sup>8</sup> y afirmado John J. Collins<sup>9</sup> y George W. E. Nickelsburg,<sup>10</sup> la literatura apocalíptica es muy

<sup>5</sup> Una excelente introducción a la literatura apocalíptica judía antigua se encuentra en Mathias Henze, “Apocalyptic literature”, en *Early Judaism and its modern interpreters*, ed. por Matthias Henze y Rodney A. Wermel (Atlanta, GA: Society of Biblical Literature, 1976), 405-435.

<sup>6</sup> Es clásica la definición de John J. Collins: “‘Apocalypse’ is a genre of revelatory literature with a narrative framework, in which a revelation is mediated by an otherworldly being to a human recipient, disclosing a supernatural reality which is both temporal, insofar as it envisages eschatological salvation, and spatial, insofar as it involves another, supernatural world” (“Introduction: Towards the morphology of a genre”, en *Apocalypse: The morphology of a genre* [Misoula, MT: Society of Biblical Literature, 1979], 9). Véase también John J. Collins, *The apocalyptic imagination: An introduction to Jewish apocalyptic literature* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2016); *Apocalypse, prophecy and pseudepigraphy: On Jewish apocalyptic literature* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2015).

<sup>7</sup> *Ibid.*, 4-7.

<sup>8</sup> Gerhard Von Rad, *Wisdom in Israel* (Harrisburg, PA: Trinity Press International, 1993).

<sup>9</sup> John J. Collins, “Wisdom, apocalypticism, and generic compatibility”, en *Search of wisdom: Essays in memory of John G. Gammie* (Filadelfia, PA: Westminster John Knox, 1993), 165-185.

<sup>10</sup> George W. E. Nickelsburg, “Wisdom and apocalypticism in early Judaism: Some points for discussion”, en *Conflicted boundaries in wisdom and apocalypticism* (Atlanta, GA: Society of Biblical Literature, 205), 17-38. Se recomienda la lectura, en el mismo material, de la respuesta de Sarah Tanzer (pp. 39-50) y de la reacción de George W. E. Nickelsburg (pp. 51-56).

próxima a la sapiencial. En este sentido, se debe destacar que la literatura sapiencial contrasta la macrohistoria que enmarca a la comunidad con la microhistoria de la persona. Un ejemplo de dicho contraste lo hallamos en Daniel 12,13, en donde se tranquiliza al profeta con relación a su microhistoria cuando no comprende la macrohistoria.<sup>11</sup> En la literatura apocalíptica, la macrohistoria adquiere dimensiones sobrenaturales y, frecuentemente, emplea un lenguaje simbólico y críptico. En palabras de Nickelsburg:

In short, both sapiential and apocalyptic texts display a number of common elements: wisdom forms; an interest in Torah and prophets; prediction of future events; ethical admonitions; and claims of revelation. Of course, there are many variations among the texts in each group.<sup>12</sup>

En contraste, el término “apocalipticismo” se separa del significado de género literario para denotar una cosmovisión.<sup>13</sup> La percepción de poderes sobrenaturales genera una espiritualización de la cotidaneidad; el juicio retributivo, un fuerte énfasis en una tendencia perfeccionista; la comprensión dualista, una relación exclusivista de las otras cosmovisiones. La tensión escatológica sitúa a los creyentes apocalipticistas en una interpretación del mundo desde la crisis, que solo tiene solución con la intervención divina.

Desde una categorización actual, como afirmará Carlos A. Chimpén:

Consecuentemente, el apocalipticismo ha pasado a ser sinónimo de movimientos que aterrorizan a sus seguidores con toda clase de calamidades individuales y colectivas, basadas en una interpretación, la mayor parte de las veces, literalista y fundamentalista del Apocalipsis. Una forma fácil de hacer proselitismo a costa del chantaje emocional ante un próximo Día del Juicio.<sup>14</sup>

<sup>11</sup> En este sentido, véase la asociación que realiza Armenteros con relación a los *ketubim* —Daniel es uno de ellos— y la sapientalización: Víctor M. Armenteros. “Del Espíritu y de la sabiduría: el empleo de קְטוּבִים en los libros poéticos y sapienciales”, *DavarLogos* 10, n.º 2 (2011): 211-213.

<sup>12</sup> Nickelsburg, “Wisdom and apocalypticism in early Judaism”, 26.

<sup>13</sup> Cf. John J. Collins, “Genre, ideology and social movement in Jewish apocalypticism”, en *Mysteries and revelations: Apocalyptic studies since the Uppsala colloquium*, JSUP 9 (Sheffield: JSOT Press, 1991): 11-32.

<sup>14</sup> Carlos A. Chimpén, “Apocalipticismo: la actitud que no comprende el Apocalipsis”, en *Como el resplandor del firmamento: Festschrift a los Dres. D. Gullón y H. Treiwer*, ed. por Victor M.

Según él, tres son las particularidades esenciales de una cosmovisión apocalípticista:<sup>15</sup>

**1. Exaltación del conocimiento de información secreta que nadie conoce.** Tal y como se registra en 4Q259 Col. III, 17-19:<sup>16</sup>

He should lead them with knowledge [and in this way teach them the] mysteries of wonder and of truth and give them the secret pa[th of the men of] the Community, so that they wa[ll perfectly, one] with another, in all that has been revealed to them. This is [the time for making ready the path] to the desert and he will teach them about all.<sup>17</sup>

**2. Expectativa de un cambio inmediato.** Como en 4Q246 Col. II, 1-4:<sup>18</sup>

He will be called son of God, and they will call him son of the Most High. Like the sparks that you saw, so will their kingdom be; they will rule several year[s] over the earth and crush everything; a people will crush another people, and a province another provi[n]ce. [Blank] Until the people of God arises and makes everyone rest from the sword.<sup>19</sup>

**3. La posibilidad de tener una misión especial que hace que la persona sea valiosa, fuerte y esperanzada.** Un ejemplo de esa exaltación la podemos observar en 1QM Col. I, 8-10:<sup>20</sup>

Armenteros y Raúl A. Quiroga (Libertador San Martín, Entre Ríos: Editorial Universidad Adventista del Plata, 2012), 303.

<sup>15</sup> *Ibid.*, 305.

<sup>16</sup> בְּדָלָעַה [וכן להשכילים ב] רֹזֵץ פֶּלֶא וְאִם תִּתְמַשׁ דָּרָךְ סָוֶר הַיְדָה [לְכָתִים אִישׁ] אֲתָּה רָעֵי בְּכָל הַגָּנְגָּלָה. הִיאָה [עת פָּנָת הַדָּרָךְ] לִמְדָבָר.

<sup>17</sup> Florentino García Martínez y Eibert J. C. Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition* (Leiden: E. J. Brill, 1997-1998), 533; F. García Martínez, *Textos de Qumrán*, 6.<sup>a</sup> ed. (Madrid: Trotta, 2009), 74.

<sup>18</sup> בְּרָה דֵי יְתָאֵמֶר וּבְרָלִין יְקֻרָּנוּ. כְּקוֹיָא דֵי חִזּוֹתָא בְּן מִלְכָותָה תָּהָוָה. שְׁנֵי [ז] יְמִלְכָן עַל אָרְעָא וְכָלָא יְדִשּׁוֹן עַם לְעַם יְדוֹשׁ וּמִדְיָה לְמִדְיָה [ג] ה. עַד יְקֻומָּה עַם אֶל וְכָלָא יְנֹחַ מִן חַרְבָּה.

<sup>19</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, vol. 495; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 186.

<sup>20</sup> וְ[בְּנֵי צָ]דָק יְאִירוּ לְכָל קְצָוֹת תָּבֵל הַלְּקָחָן וְאוֹר עַד תָּום כָּל מוֹעָדִי חֹשֶׁךְ. וּבְמוֹעָד אֶל יְאִיר רָם גָּדוֹלָה לְכָל קְצִיעָה [וּלְמִימִים] לְשָׁלוֹם וּבְרָכָה כְּבוֹד וּשְׁמָחוֹה וְאוֹרֶךְ יְמִים לְבָל בְּנֵי אוֹהֶה. וּבְזִים נְפֹל בְּכִתְיִם קָרְבָּן וּנְחִשְׁרָבָן לְפָנֵי אֶל יִשְׂרָאֵל כִּיְאָה יְהָוָה יְמִינָה לוֹ מֵאָז לְמִלְחָמָת כְּלָה לְבָנֵי חֹשֶׁךְ. בּוֹ יְתָהָרוּ לְנְחִשְׁרָבָן גָּדוֹל עַדְתָּאֵלִים וּקְהָלָתָאֵנִים.

And [the sons of jus]tice shall shine to all the edges of the earth, they shall go on shining, up to the end of all the periods of darkness; and in the time of God, his exalted greatness will shine for all the et[ernal] times, for peace and blessing, glory and joy, and length of days for all the sons of light. And on the day on which the Kittim fall, there will be a battle, and savage destruction before the God of Israel, for this will be the day determined by him since ancient times for the war of extermination against the sons of darkness. On this (day), the assembly of the gods and the congregation of men shall confront each other for great destruction.<sup>21</sup>

En síntesis, mientras que la literatura apocalíptica destaca por ser un género literario que emplea recursos crípticos (símbolos) para expresar profecías, escatológicas o no, el apocalipticismo es una cosmovisión que interpreta la realidad desde la perspectiva de lo escatológico generando tensión y ansiedad. Es pertinente, sin embargo, proceder a un estudio minucioso de los conceptos teológicos que caracterizan esta cosmovisión.

### *Características<sup>22</sup>*

#### **Sobre el tiempo<sup>23</sup>**

El tiempo en la cosmovisión apocalíptica de Qumrán está vinculado con la linealidad de la historia. Esta concepción, tan usual en los profetas veterotestamentarios, se asocia inevitablemente con los cálculos de cuándo será el tiempo del fin. Si consideramos, desde el método histórico-lingüístico, que Daniel es el generador de la apocalíptica como género literario (en cierta connivencia con Ezequiel y, posteriormente, con Zacarías), detectaremos fácilmente el concepto de “días postreros” (בָּאֲתֹרֶת הַיּוֹםִים) y el “día del fin” (צֶלֶת) enfocado en fechas concretas. Aunque la idea se mostraba en Génesis 49,1, Números 24,14 y

<sup>21</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 113-115; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 145-146.

<sup>22</sup> En esta sección incorporamos las propuestas de John J. Collins en *Apocalypticism in the Dead Sea Scroll* (Nueva York: Routledge, 1997).

<sup>23</sup> Sobre el concepto de tiempo en el judaísmo del período neotestamentario, véase Gerhard Delling, “χρόνος”, en *Theological dictionary of the New Testament*, vol. 9, ed. por Gerhard Kittel y Gerhard Friedrich (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1964-1976), 590-591.

Deuteronomio 4,30; 31,29, es Daniel 2 quien la enmarca en un nuevo código.<sup>24</sup> El concepto de זק se vinculará con el de día de juicio y generará tensiones escatológicas relacionadas con la salvación.

Con posterioridad, continuarán con esta dinámica de una estructura determinada del final de los tiempos tanto del Documento de Damasco, el Apocalipsis de las Semanas de Enoc o el Libro de los Jubileos. En todos se refleja el concepto de lo “heptádico”, que, aunque es una medida muy veterotestamentaria, suena a alusión de las profecías danielícas.

En Qumrán se producen muchos materiales con la forma de comentario (el género *pésér*),<sup>25</sup> los cuales reflejan interpretaciones apocalípticistas asociadas a la comunidad. Incluso el concepto de un “retraso” del final de los tiempos. Esta tendencia surge de la tradición de que cuarenta años después de la muerte del Maestro de Justicia llegaría el final. Cuando se constata la demora, se produce un choque entre la cosmovisión apocalíptica y la realidad social. Así se puede observar en 1QHab VII, 1-17:<sup>26</sup>

And God told Habakkuk to write what was going to happen to the last generation, but he did not let him know the consummation of the era. Blank And as for what he says: Hab 2:2 «So that /may run/ the one who reads it». Its interpretation concerns the Teacher of Righteousness, to whom God has made known all the mysteries of the words of his servants, the prophets. Hab 2:3 For the vision has an appointed time, it will have an end and not fail. Blank Its interpretation: the final age will be extended and go beyond all that the prophets say,

<sup>24</sup> Cf. John J. Collins, “The expectation of the end in the Dead Sea Scrolls”, en *Eschatology, messianism, and the Dead Sea Scrolls*, ed. por Craig A. Evans y Peter W. Flint (Grand Rapids, MI: Erdmans, 1997), 74-90.

<sup>25</sup> Con relación a este género, García Martínez aclara: “Tal vez los textos más característicos de la exégesis qumráñica sean los *pesharim*, un término que sirve para designar las composiciones en las que la palabra *pesher* (interpretación) se emplea frecuentísicamente. La sustancia de esta exégesis consiste en revelar el verdadero significado del texto bíblico, aplicándolo a la situación presente de la comunidad al final de los tiempos. En los *pesharim* se comenta, verso a verso, el texto de los Profetas o de los Salmos previamente citado” (*Textos de Qumrán*, 191).

וידבר אל כל בתקון לכתוב את הבאות על על הדור האחרון ואת גמר היקץ לא הווע  
ואשר אמר למן ירוץ הקורא בו פשרו על מורה הצדק אשר הודיע אל את כל רוי דברי עבדיו  
הנבאים כי עד חוץ למועד פיח לך ולוא כיב פשרו אשר יארוך היקץ האחרון יותר על כל  
אשר דברו הבאים כי רוי אל להפילה אם תיממהח חכה לו כי בא יבוא ולא ייאוואר פשרו  
על בני האמת עושי התורה אשר לא רפה דייהם מעבודת האמת בהמשך עליהם היקץ האחרון כי  
כל קשי אל יבואו לתוכנן כאשר חקק להם ברוי עטרתו הנה עופלה לאו ישרה [נפסו בז]  
פשרו אשר יכפל עלייהם [...] ואין במושפטם [...] וצדיק באמונתו יהוה.

because the mysteries of God are wonderful. Hab 2:3b Though it might tarry, wait for it; it definitely has to come and will not delay. Blank Its interpretation concerns the men of truth, those who observe the Law, whose hands will not desert the service of truth when the final age is extended beyond them, because all the ages of God will come at the right time, as he established for them in the mysteries of his prudence. Hab 2:4 See, it is conceited and does not give way [his soul within him.] Blank Its interpretation: they will double upon them [... and] find [no] mercy at being judged. [... Hab 2:4b But the righteous man will live because of their loyalty to him].<sup>27</sup>

El comentario de Timothy H. Lim nos permite comprender mejor el contexto del texto:

Writing several centuries later (c. 50 BCE), the Qumran pesherist took his cue from the manifold vision of Habakkuk and interpreted the subsequent biblical verses (Hab. 2:3-20) as the verbal expression of the promised vision that was once written on those wooden tablets (“for there shall be yet another vision concerning the appointed time”, Hab. 2:3 in 1QpHab 7.5). Modern scholars of the prophecy usually dissect Hab. 2:6-20 into five separate “woes” distinct from the first five verses of ch. 2, but the Qumran commentator read the whole as belonging to the same revealed vision. Thus, Hab. 2:5-6 are cited and interpreted together in 1QpHab 8.3-13... As has been discussed recently by Annette Steudel (1994: 161-69, 187-89 and 1992: 539-40), the Habakkuk pesherist lived through the predicted, but unfulfilled, end-time. Thus, he too, like the author of Luke-Acts had to account for the problem of a “delayed Parousia”: the unfulfilled expectation of the final end-time and the consequent problems of dashed hopes. To the assurance that the vision testifies truly to the end-time in Hab. 2:3a, the pesherist commented ‘this means that the final age shall be prolonged’ (1QpHab 7.7-8), and for the apparent delay of the vision in Hab. 2:3b he admonished the men of truth, who continue to observe the law, that the appointed end will indeed come as God has determined it in the mysteries of his wisdom (1QpHab 7.10-14).<sup>28</sup>

Esta tensión escatológica se incrementará con el ataque de Roma a la comunidad qumránica y la dispersión del grupo.

<sup>27</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 17; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 250-251.

<sup>28</sup> Timothy H. Lim, *Pesharim*, vol. 3 (Nueva York: T&T Clark, 2002), 26.

## Sobre la expectación mesiánica

Comprender la expectación del mesías en Qumrán es comprender los procesos sociopolíticos del período asmoneo y de conquista de Palestina por Roma. El sustrato de la comunidad era un sustrato sacerdotal que se oponía a mezclar el poder político (monarquía) y religioso (templo) tal como había acontecido en el período asmoneo. Además, el dominio de un imperio gentil obligaba a un fuerte deseo de liberación. De ahí que en Qumrán se detecten por lo menos dos tipos de mesías (recordemos que “mesías” significa “ungido” y que con ese concepto se le encuentra en algunas referencias): un mesías rey y un mesías sumo sacerdote.<sup>29</sup>

El final de los días está marcado por la llegada del mesías rey (en ocasiones vinculado con la dinastía davídica). Así aparece en el Documento de Damasco y, de forma especial, en 1QS 9,7-11:<sup>30</sup>

Only the sons of Aaron will have authority in the matter of judgment and of goods, and their word will settle the lot of all provision for the men of the Community and the goods of the men of holiness who walk in perfection. Their goods must not be mixed with the goods of the men of deceit who have not cleansed their path to separate from injustice and walk in a perfect behavior. They should not depart from any counsel of the law in order to walk in complete stubbornness of their heart, but instead shall be ruled by the first directives which the men of the Community began to be taught until the prophet comes, and the Messiahs of Aaron and Israel.<sup>31</sup>

La expectación sobre si es un mesías rey del linaje davídico no está resuelta y parece indicar que no era el atributo más relevante en todos los sectores (aunque así se manifiesta en 1Q285). Sí que se le asocia con actos de violencia que expulsan a los gentiles y restauran a Israel. Su figura no se exagera ni el foco de la última esperanza de la secta se centra en este

<sup>29</sup> Timothy H. Lim et al., *The Dead Sea Scrolls in their historical context* (Nueva York: T&T Clark, 2004), 208-217.

<sup>30</sup> רק בני אהרון ימשלו במשפט ובהון ועל פיהם יציא ותגורל בכל תבן אנשי היחיד והו אנטש vacat הקדוש ההולכים בתמים אל יערוב הנם עם הון אנשי הרמיה אשר לא הוו דרכם להבדל מעניש ולכבה בתמים דרך ומכלול עצת התורה לא יצאו ללבת בכל שריורו לבם ושפטו במשפטים הרשוניים אשר החלי אנשי היחיד לתיסיר בהם עד בוא נביא ומשיחי אהרון וישראל vacat

<sup>31</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 91-93; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 60.

mesías. Inicia la liberación hasta el principio de la era mesiánica que será liderada por el mesías sumo sacerdote. De ahí la expresión “Mesías de Aarón e Israel” (*משיחי אהרון וישראל*).

Lo realmente trascendente es el deseo de transformación cósmica, el rescate y recompensa de los justos, el castigo de los impíos y la liberación de la muerte.

### Sobre la resurrección y el mundo venidero

Evidentemente, la lectura que se hace en Qumrán sobre la resurrección y el mundo venidero se fundamenta en Daniel 12,1-3. Sin embargo, se producirán algunas modificaciones en la comunidad, como la presentada en 4Q521 II, 1-14:

[for the heav]ens and the earth will listen to his anointed one, [and all th]at is in them will not turn away from the precepts of the holy ones. Strengthen yourselves, you who are seeking the Lord, in his service! Blank Will you not in this encounter the Lord, all those who hope in their heart? For the Lord will consider the pious, and call the righteous by name, and his spirit will hover upon the poor, and he will renew the faithful with his strength. For he will honour the pious upon the throne of an eternal kingdom, freeing prisoners, giving sight to the blind, straightening out the twis[ted.] And for[e]ver shall I cling [to those who h]ope, and in his mercy [...] and the fru[it of ...] ... not be delayed. And the Lord will perform marvellous acts such as have not existed, just as he sa[id,] [for] he will heal the badly wounded and will make the dead live, he will proclaim good news to the poor and [...] ... [...] he will lead the [...] ... and enrich the hungry. [...] and all ...<sup>32</sup>

Parece indicar que existe una vida transformada, pero no especifica una resurrección de la carne. Apenas en V,5-6 muestra un resultado normal en la teología de la retribución (castigo versus recompensa): “[...] like these, the accursed. And [they] shall b[e] for death, [...] he who gives life to the dead of his people. Blank”<sup>33</sup>

<sup>32</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 1045; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 409.

<sup>33</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 1047; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 410.

No se niega una resurrección general, pero tampoco se la afirma. Textos relacionados con la resurrección como la visión de los huesos secos de Ezequiel se comentan con ambigüedad (4Q385). Evidentemente, subyace el debate sobre estos asuntos entre saduceos y fariseos.

### Sobre la guerra y la violencia

Qumrán vive tiempos de violencia y esa situación se refleja en su teología. Existe un sustrato veterotestamentario acerca del enfrentamiento de Israel contra las naciones, pero la fuente inicial de este pensamiento parece radicar en Daniel 10. Es patente en los diferentes materiales del desierto de Judea la expectación de una guerra entre Israel y los gentiles. O, de forma más específica, de “los hijos de la luz” frente a “los hijos de las tinieblas”. Como indica Florentino García Martínez:

But in the Scrolls the eschatological battle does not simply coincide with the biblical and apocalyptic vision of the final victory against all evil forces. The dividing line is not between Israel and the foreign nations but between the Sons of Light (which are elected ones of Israel) and the Sons of Darkness (a term that covers not only pagans but also unfaithful Israelites). In the thought of the Qumran community, the eschatological battle will be not restricted to a battle against the foreign nations; it will also be a battle against all the evildoers, including the part of Israel that has not joined the community.<sup>34</sup>

Este marco interpretativo generará un concepto de remanente en la comunidad que se aleja del concepto nacionalista de Israel y se instala en un profundo dualismo. Destacará la idea de cuarenta años de luchas como resultado de la influencia de los apocalipsis del período macabeo. No deja de ser interesante la asociación de este conflicto con el tiempo que discurre entre la muerte del Maestro de Justicia y la llegada de la era mesiánica.

---

<sup>34</sup> Florentino García Martínez, “Apocalypticism in Dead Sea Scrolls”, en *The encyclopedia of apocalypticism*, vol. 1: *The origins of apocalypticism in Judaism and Christianity*, ed. por John J. Collins (Nueva York: Continuum, 2000), 185.

Un ejemplo que refleja estas características es 4Q161, un *p̄eser* dedicado a Isaías. Una muestra se puede detectar en el comentario a Isaías 10,20-21:<sup>35</sup>

[On that day, the remnant of Israel, the survivors of Jacob, will cease to lean] [on their assailant but will lean loyally on yhwh, the Holy One of Israel.] [ A remnant will return, a remnant of Ja]c[ob to] G[od the warrior. Blank] [Its interpretation: the remnant of I]srael is [the assembly of his chosen one ...] [...] the men of his army and ... [...] and the remnant of Jacob is] [...] the priests, since [...].<sup>36</sup>

Quizá el material que más desarrolla estos conceptos es La Guerra de los Hijos de la Luz contra los Hijos de las Tinieblas (1QM) o La Regla de la Guerra. Esta última designación, muy propia de Florentino García Martínez, no orienta sobre su contenido. No es tanto un manifiesto de teología, sino un “manual” de instrucciones del conflicto cósmico en el que se ve envuelta la comunidad. Será estudiado con más detalle en la siguiente sección.

Se debe percibir con claridad que estos textos buscan una solución por la vía de la lucha colectiva. Reflejan su realidad social de violencia y proveen una alternativa, aunque espiritualizada, desde esa plataforma. Contrastará con el cristianismo, que propone una solución a la realidad social desde la muerte individual y expiatoria de Jesús. Un modelo salvífico difícilmente derivable de la situación histórica del momento.

### Sobre el remanente y la perfección

En unas cuarenta ocasiones se localiza el término “remanente” (*שְׁרִיתָה*) en la literatura qumránica. Ya hemos mencionado el empleo en 4Q161 como comentario a Isaías 10 y la percepción de pueblo especial que surge de la adversidad. Pero se detectan otros usos en estos materiales.

<sup>35</sup>

[והיה ביום ההוא לא יוסיף עוד שאר ישראל ופליטה יעקוב] [להשען על מכחו ונשען על יהוה קדוש ישראל באמתו] שאר ישב שאר יע[ק]ב[וב] אל גבר[...] פשרו שאר [...] ישרא[...] הווא [...] עדת בחורי [...] [...] ל[...] אנשי חילו ופו [...] ושאר ע יעקב הווא [...] הכהונם כא הואה[...]

<sup>36</sup> García Martínez y Tigchelaar, *The Dead Sea Scrolls study edition*, 313-315; García Martínez, *Textos de Qumrán*, 234.

1. **Destrucción.** En diferentes ocasiones se maximiza la desaparición de diferentes naciones o enemigos de la comunidad indicando que no quedará ningún remanente de ellos. Es una idea recurrente en 1Q33 (I, 6; II, 11; IV, 2; XI, 7; XII, 8; XIV, 5). De forma más esporádica, pero en la misma línea, en 1QS IV, 14; 1QHa XXVI, 2; 4Q257 V, 13; CD-A II, 6; 4Q266 II, 6; 4Q286 II, 10; 4Q431 I, 7 y 4Q496 IV, 4. En algunos casos se acompaña de maldición (4Q280 I, 5).
2. **Dios lo hace surgir.** Considerando los textos veterotestamentarios, en varias ocasiones se indica que Dios hace surgir el remanente (CD-A II, 11; 4Q431 I, 7).
3. **Pacto con los antepasados y herencia.** El remanente resulta de las alianzas de Dios con los antepasados de Israel, constata la continuidad de dicho pacto y, a su vez, es un legado (4Q163 II, 10.11.14; CD-A I, 4; 4Q266 I, 9; 4Q392 III, 7).
4. **Características del remanente.** Aunque son breves, se lo asocia con gente de renombre (4Q266 II, 11; CD-A II, 11) y bendecida (4Q491 I, 6).
5. **Eternidad.** Se vincula al remanente con un pacto y generaciones eternas (4Q219 II, 33; 4Q252 III, 6).

Como resultado del dualismo, de una teología retributiva y del concepto de remanente, se desarrolla una fuerte valoración de lo perfecto. En primer lugar, como requisito para formar parte del consejo de la comunidad. La Regla de la Comunidad (1QS) define con todo tipo de detalles los componentes de dicho consejo indicando sus perfiles (1QS VIII, 1), funciones (1QS VIII, 10) y características morales (1QS VIII, 18.20-21.25). Un atributo reincidente es el de la perfección. Una actitud pecaminosa se considera inaceptable y no existe consolación si no se sigue un camino perfecto (1QS X, 21). De ahí que se aluda en repetidas ocasiones al binomio “corazón perfecto” (1QHa VII, 15.25; 4Q257 III, 5; 4Q260 V, 2).

En segundo lugar, la perfección proviene de Dios (4Q264, 5) o de los hijos del cielo (1QS IV, 22). El concepto se repetirá en varios de los

cánticos de los sacrificios sabáticos, en los cuales los principes supremos realizan ciertas bendiciones con “siete palabras”, algunas de ellas relacionadas con la perfección (4Q403 I, 2; 4Q404 II, 3; 4Q405 III, 13; 4Q405 XII, 6). Recordemos que en la cosmovisión de Qumrán lo natural y lo supranatural se interrelacionan.

La mayoría de los textos en los que se hace referencia a lo perfecto responden al género literario hímnico. En este sentido destaca 1QHa.

En síntesis, teniendo en cuenta las diferentes características del apocalipsis de Qumrán, podemos indicar:

- 1. La trascendencia del momento histórico percibido.** La comunidad se sitúa en el tiempo del fin, lo que genera tensión escatológica. Además, cuando se produce disonancia entre su percepción y la realidad social, se inicia cierta teología de la demora.
- 2. La proyección sociopolítica matiza el perfil del mesías esperado.** La situación de sometimiento de Roma y las discrepancias sobre una autoridad en Israel que fusiona realeza y sacerdocio provoca una teología con dos mesías. El primero, guerrero y conquistador de la libertad; el segundo, sacerdote y líder en la era mesiánica.
- 3. No hay un plan de redención integral.** Se detecta un debate interno sobre la resurrección de la carne que apenas se resuelve con ambigüedad. Se prefiere visualizar la continuidad de la vida.
- 4. El conflicto cósmico se resuelve con violencia.** La expectativa de solución pasa por la lucha colectiva. Un fuerte dualismo divide la sociedad de forma radical. La plataforma de relación es totalmente exclusiva.
- 5. El narcisismo colectivo se fortalece con el concepto de remanente.** El pensamiento de endogrupo provoca una cosmovisión de grupo elegido que se potencia con la búsqueda de la perfección.

*El libro de la guerra*

Quizá el texto que más manifieste estas características sea La Guerra de los Hijos de la Luz contra los Hijos de las Tinieblas (1QM) o La Regla de la Guerra. Podemos detectar un fuerte apocalipticismo en dicho material.

El texto se puede dividir en tres secciones generales:<sup>37</sup>

1. Una sección organizacional y táctica (1-9).
2. Una sección de oraciones que se recitan en la guerra (9-14).
3. La batalla con énfasis en las arengas de los sacerdotes (final 14-20).

De forma más específica:

1. Introducción (1,1).
  - a. Encabezamiento (1,1a).
  - b. Principio de la guerra (1,1b-7). Donde se indica prolepticamente el final del conflicto.
  - c. El día de la caída de *kittim* [¿Roma?] (1,8-15).
  - d. El rol activo de Dios y de los ángeles en la batalla (1,16).
2. Organización y tácticas (final 1).
  - a. Movilización y asignación de las tropas (final 1-2,14). Se indican los 40 años de guerra, de los cuales 35 años son de lucha y cinco años son sabáticos. Hemos de recordar la importancia de los años sabáticos en la teología intertestamentaria, ya que fue un asunto de discusión en el período macabeo: si se luchaba o no en sábado.
  - b. Disposición de las trompetas (2,16-3,11).
  - c. Disposición de las banderas (3,13-4,17). Se presentan los eslóganes de los elegidos de Dios.
  - d. Inscripciones para el escudo del Príncipe de la congregación (4,18-5,2).

---

<sup>37</sup> Cf. Jean Duhaime, *The war texts: 1QM and related manuscripts* (Londres: T&T Clark, 2004), 13-19.

- e. Formación de los batallones de lucha (5,3-7,17). Es relevante la insistencia en mantener la pureza en el campo de batalla, puesto que están junto a los ángeles.
  - f. Señala cómo deben dirigir la batalla los siete sacerdotes (7,9-9,9).
  - g. Normas para modificar la formación en los batallones de lucha (final 9-10).
3. Oraciones de guerra (final 9-14).
    - a. Oración en el campamento (final 9-12). Donde se manifiesta el poder de Dios, existe una notable intertextualidad con 1S 17 y se realiza la batalla con apoyo celestial.
    - b. Oración en el campo de batalla (final 12-14,1). Donde se prepara para el día de la lucha pidiendo una bendición divina y realizando una maldición a Belial. Se hace referencia a un himno que vincula el evento con el Dios de los antepasados.
    - c. Oraciones después de la victoria (14,2). Donde, después de limpiarse, se termina de castigar a los impíos.
  4. La guerra contra *kittim* (final 14-20).
    - a. Introducción (final 14-15,3).
    - b. Primera arenga de compromiso (14,4-16,9). Donde se alecciona contra el temor porque son los elegidos.
    - c. Arenga a la reserva (16,11-17). Donde se prueban los corazones del pueblo indicándoles que son hijos del pacto. Se recibirá ayuda de Miguel, quien tiene dominio sobre toda carne y los seres divinos.
    - d. Arenga final y persecución (final 17-19,8). Donde Dios destruye a la multitud de Belial.

Se revelan los elementos distintivos de la cosmovisión apocalíptica:<sup>38</sup>

1. **Hermenéutica.** Existe una intensa intertextualidad con el material veterotestamentario. De hecho, 1QM XI, 1-12 es una retahíla de citas y alusiones a textos del Antiguo Testamento. En particular, se conecta con Daniel 11-12. No es “apocalipsis” porque no

<sup>38</sup> Cf. James O. Parker, “The genres of Dead Sea war scroll” (tesis doctoral, Mid-America Baptist Theological Seminary, 1997), 57-79.

interpreta ni revela nada, sino que establece una serie de instrucciones desde el apocalipticismo.

2. **Dualismo.** En el manual no se admiten dudas: la luz se enfrenta a las tinieblas. Este talante lleva a no implorar a Dios, sino a afirmar que él dirige las batallas, que él es quien las ordena.
3. **Belicismo.** Se percibe a Dios desde la perspectiva de un guerrero y se opta por la solución violenta. En esa plataforma, no hay otra opción que la exclusión y destrucción de los que no están del lado de la luz. Además, como el concepto de “tierra” (la tierra prometida y heredada de Israel) es tan relevante, esa destrucción pasa por eliminar a aquellos que han invadido su país. Como se fundamentan en una teología retributiva, mientras ellos recibirán bendiciones y recompensas, los seguidores de Belial sufrirán el castigo. Concluye con la destrucción del mal. Curiosamente, la táctica bélica pertenece al arte romano de la guerra.
4. **Supranatural.** Además de lo material, hay un fuerte énfasis en la participación de las huestes celestiales y del mismo Dios frente a Belial y sus espíritus. La tropa debe mantener su pureza para poder asociarse con lo divino.
5. **Soteriología.** No está claro el destino de la persona como individuo, solo la identidad del colectivo. Se insiste en la pureza y la perfección para afrontar el combate. Se concluye con un acto de glorificación (14,17) y la continuidad en este mundo.

Podríamos resumir el apocalipticismo de Qumrán en dieciocho indicadores que nos permitirán una comparativa con el adventismo:

1. **Interpretación esotérica.** Se revela solo a los iniciados la interpretación del material simbólico.
2. **Presencia de lo supranatural.** Dios y sus huestes forman parte de la cotidianidad de la comunidad.
3. **Inminencia del fin.** La interpretación escatológica les hace pensar que están al final de los tiempos.

4. **Agresividad.** La solución del conflicto cósmico se resuelve con violencia.
5. **Cambio religioso.** Aunque de forma velada, se produce un rechazo del sacerdocio vinculado con el poder secular y la necesidad de una variación.
6. **Reacción ante la presencia supranatural.** La conciencia de la participación de lo supranatural en la cotidianidad genera reacciones (usualmente positivas: adoración, alabanza, plegarias, etc.).
7. **Fuerte identidad.** La comunidad tiene una clara identidad como grupo elegido y especial; un remanente entre muchos.
8. **Enjuiciamiento.** Se valora muy negativamente a los que no pertenecen a la comunidad.
9. **Expectativas de mejora.** Los mensajes generan una actitud esperanzadora con los miembros de la comunidad.
10. **Exclusión.** El dualismo los conduce a una marcada exclusión de los que no son de la comunidad.
11. **Salvación colectiva.** Los conceptos soteriológicos se alejan de la individualidad y se instalan en el colectivo.
12. **Narcisismo.** El autoconcepto de grupo, al considerarse como elegidos y gente especial, los conduce al narcisismo.
13. **Búsqueda de la perfección.** El modelo de “hijo de la luz” en combinación con una teología retributiva deriva en la búsqueda de lo perfecto.
14. **Cambio social.** La sumisión ante el poder de Roma y la percepción apocalíptica los lleva a una expectativa de cambio social.
15. **Compromiso.** Una teología tan dicotómica se asocia con un intenso fervor y compromiso con los deberes comunitarios.
16. **Ansiedad.** La comprensión alterada de la realidad, cuando se produce una demora de las expectativas, genera ansiedad.
17. **Compasión.** Es notable la falta de compasión que manifiestan los materiales de Qumrán con relación a las naciones enemigas o a “los hijos de las tinieblas”.

**18. Demora.** La aproximación del final de los cuarenta años previos a la era mesiánica genera inquietud y justificación de la demora.

### Apocalipticismo y adventismo

Como se indicaba al inicio del artículo, cuatro son los elementos comunes entre la comunidad de Qumrán y el adventismo: la escatología, la situación de vida, las fuentes textuales y la polarización.

El adventismo surge en un entorno escatológico.<sup>39</sup> La interpretación de las profecías de Daniel y Apocalipsis (este segundo libro da una perspectiva al cristianismo que no poseían en Qumrán) es un catalizador de movimientos de renovación espiritual en los Estados Unidos del siglo XIX. Los diferentes chascos de la parousía que no llegó provocaron entre los adventistas de este período dos tendencias que se pueden observar hasta la actualidad: (a) la de aquellos que continuaron poniendo fechas o buscando señales para una fecha o momento específicos de esa venida y (b) la de los que buscaron una mejor comprensión de las profecías, de la función de Cristo en el santuario celestial y la misión de una iglesia remanente. En esta segunda tendencia se desarrolla la posición oficial de la Iglesia Adventista del Séptimo Día (IASD), aunque periódicamente surjan movimientos que escoran hacia una tendencia de establecimiento de nuevas fechas o de “noticias” que generan expectación y ansiedad.<sup>40</sup>

Quizá, la clave para comprender las posiciones oficiales de la IASD sobre la escatología y, sobre todo, la apocalíptica se concrete en el historicismo. Como indica Ekkehardt Mueller:

[...] On the other hand, the historicist approach to apocalyptic literature assumes that through His prophets God has spoken to humans in apocalyptic prophecy, which therefore is inspired and is predictive in nature.

L. E. Froom defines the historicist approach to the apocalyptic prophecy as “the progressive and continuous fulfillment of prophecy, in unbroken sequence, from

<sup>39</sup> P. Gerard Damsteegt, *Foundations of the Seventh-Day Adventist message and mission* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1977), 294-298.

<sup>40</sup> Para un excelente análisis de estos procesos históricos, véase P. Gerard Damsteegt, “Early Adventist timesettings and their implications for today”, *Journal of the Adventist Theological Society* 4, n.º 1 (1993): 151-168.

Daniel's day and the time of John, on down to the second advent and the end of the age". The "progressive and continuous fulfillment" does not exclude the existence of recapitulation but emphasizes that historicists do not understand history to be cyclical without reaching a clear goal. Should, however, the phrase oppose recapitulation, we would not be able to identify with this definition.

William Shea suggests, "The historicist method sees these prophecies [of Daniel and Revelation] as being fulfilled through the course of human history beginning at the time of the prophets who wrote them." Reimar Vetne's definition states, "Historicism reads historical apocalyptic as prophecy intended by its ancient author to reveal information about real, in-history events in the time span between his day and the eschaton." The final report of the Daniel and Revelation Committee contains a section on apocalyptic prophecy (Daniel/Revelation) stressing, for instance, its unconditional nature, a one-time fulfillment, the need to use the historicist method of interpretation, and the year-day principle.<sup>41</sup>

El historicismo genera pasado, presente y futuro en las posiciones oficiales de la IASD. Pasado, porque se vincula con los diferentes momentos de renovación del pueblo de Dios a lo largo de la historia. Presente, porque asume la misión de comunicar el mensaje de esperanza que se muestra en la soteriología evangélica. Futuro, porque el final del proceso de conflicto se enfoca en una vuelta a la paz del universo. Como señala Ángel Manuel Rodríguez:

What is Adventist eschatology? It is a vision of the future, identified as the Christian hope, configured in the divine mind as part of His redemptive plan, centered in Christ, preserved in Scripture, and appropriated by faith in the divine promise. It is only visible and accessible in Christ, making it absolutely trustworthy. This hope is a manifestation of our deepest desire to go back home, to be in the presence of our Creator and Redeemer. But at the same time it expresses our disgust with the present condition of the world that, under the influence of evil powers, afflicts humanity and opposes the values of the kingdom of God. It is indeed a cosmic problem, and therefore this hope is not only about the future of humans on this planet. Since the problem is cosmic, its resolution through Christ is also of cosmic proportions and will culminate in a cosmic theodicy. God will be recognized by all as a self-sacrificing God who deeply loves His creatures and always

---

<sup>41</sup> Ekkehardt Mueller, "Reflections on historicism and eschatology", en *Eschatology from an Adventist perspective: Proceedings of the Fourth International Bible Conference, Rome, Junio 11-20, 2018*, ed. por Elias Brasil de Souza et al. (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2021), 379-380.

procures for them the best. It is precisely love that is manifested in the extermination of the wicked and that brings the controversy to an end.<sup>42</sup>

De sus comentarios posteriores podemos extraer algunos conceptos que hacen a la naturaleza de esta interpretación:

1. **Palabra de Dios.** Existe un intenso respeto con relación al texto bíblico y su autoridad, que es el fundamento de todo estudio. La base epistémica de la escatología apocalíptica adventista es la revelación de Dios por medio de las Escrituras.
2. **Universalidad.** La escatología apocalíptica adventista no responde a intereses eclesiásticos, sino cósmicos. Se comprende que es una relación de Dios como soberano con el universo y el tiempo.
3. **Esperanza.** Se espera la llegada del bien. Fuimos creados fuera de la presión del tiempo y, por eso, existe una constante expectativa de vida.
4. **Conflictó cósmico.**<sup>43</sup> La cosmovisión en la que se establece la escatología apocalíptica adventista es la de un conflicto cósmico que explica toda teodicea. Para los seres humanos, en esta cosmovisión hay gracia perdonadora y oportunidad.
5. **Renovación.** No existe como objetivo final una destrucción de los mundos, sino un acto de renovación divina. El final es positivo. Este cambio solo se puede producir por la intervención divina. El horizonte es una tierra innovada, a semejanza del Edén primigenio.
6. **Cristología.** La escatología apocalíptica adventista se desarrolla en un historicismo cristocéntrico. La escatología va unida a la soteriología. El eje sobre el que orbita toda interpretación cristiana es Jesús.

---

<sup>42</sup> Ángel Manuel Rodríguez, "What is Adventist eschatology?", en *Eschatology from an Adventist Perspective*, 375.

<sup>43</sup> Cf. Cindy Tutsch, "Ellen White sobre la escatología y el fin del mal", en *El conflicto de los siglos y el fin del mal: estudios bíblicos y teológicos en honor a Ángel Manuel Rodríguez en celebración de su setenta cumpleaños*, ed. por Gerhard Pfandl (Silver Spring, MD: Instituto de Investigación Bíblica; Review and Herald, 2015), 285-295.

7. **Impacto.** La escatología apocalíptica adventista mira al futuro desde el presente. El tiempo del fin ya ha comenzado, lo que genera una ética escatológica que se concreta en compartir la esperanza (misión), vivir una vida coherente con el mensaje evangélico personal (perfectibilidad) y comunitariamente (remanente) y reconocer la soberanía de Dios (adoración).

En síntesis:

What is Adventist eschatology? It is a vision of the future, identified as the Christian hope, configured in the divine mind as part of His redemptive plan, centered in Christ, preserved in Scripture, and appropriated by faith in the divine promise. It is only visible and accessible in Christ, making it absolutely trustworthy. This hope is a manifestation of our deepest desire to go back home, to be in the presence of our Creator and Redeemer. But at the same time it expresses our disgust with the present condition of the world that, under the influence of evil powers, afflicts humanity and opposes the values of the kingdom of God. It is indeed a cosmic problem, and therefore this hope is not only about the future of humans on this planet. Since the problem is cosmic, its resolution through Christ is also of cosmic proportions and will culminate in a cosmic theodicy. God will be recognized by all as a self-sacrificing God who deeply loves His creatures and always procures for them the best. It is precisely love that is manifested in the extermination of the wicked and that brings the controversy to an end.<sup>44</sup>

Comparando con los indicadores de Qumrán:

1. **Interpretación esotérica.** No existe una hermenéutica para iniciados, ni siquiera fundamentada en el magisterio. El acercamiento a las Escrituras está disponible para cualquier persona y se enmarca en un historicismo cristocéntrico.
2. **Presencia de lo supranatural.** Al igual que en Qumrán, Dios y sus huestes forman parte de la cotidianidad de la comunidad.
3. **Inminencia del fin.** La interpretación escatológica, sobre todo las profecías cronológicas de Daniel y Apocalipsis, hace pensar que se está en el final de los tiempos.

---

<sup>44</sup> *Ibid.*, 375.

4. **Agresividad.** La solución del conflicto cósmico se resuelve con la gracia de Cristo por medio de su muerte, resurrección y mediación. No existe agresividad como elemento negativo.
5. **Cambio religioso.** La IASD se vincula con el principio de la reforma, de la renovación de las personas y comunidades a la luz de los principios bíblicos.
6. **Reacción ante la presencia supranatural.** Al igual que en Qumrán, la conciencia de la participación de lo supranatural en la cotidianidad genera reacciones (por lo general, positivas: adoración, alabanza, plegarias, etc.).
7. **Fuerte identidad.<sup>45</sup>** La comunidad tiene una clara identidad como grupo elegido para realizar una misión específica: predicar el mensaje de los tres ángeles. El concepto de remanente no se identifica con una clase especial de personas, sino con una función de estímulo al arrepentimiento y gozo cristianos.
8. **Enjuiciamiento.** Se valora a los que no pertenecen a la comunidad como personas que están en un entorno de confusión y que pueden acceder a la gracia de Cristo.
9. **Expectativas de mejora.** Los mensajes generan una actitud esperanzadora con los miembros de la comunidad y con el mundo en general.
10. **Exclusión.** La exclusión es el resultado del deseo personal de aceptar o no la gracia salvífica. No existe un mensaje similar al universalismo.
11. **Salvación colectiva.** Los conceptos soteriológicos se enfocan en la individualidad. La decisión de aceptar la salvación en Cristo es personal.

---

<sup>45</sup> Para las características de estilo de vida y función del remanente en la teología adventista, véanse Ellen G. White, *Last day events* (Boise, ID: Pacific Press, 1992), 75-93; *La iglesia remanente: su organización, autoridad, unidad y triunfo* (Oficina de Elmshaven, 1934), 5-16; Ángel Manuel Rodríguez, “Ensayo final: el remanente de Dios en los últimos tiempos y la iglesia cristiana”, en *Hacia una teología del remanente: una perspectiva eclesiológica adventista*, vol. 1, ed. por Ángel Manuel Rodríguez (Silver Spring, MD: Instituto de Investigación Bíblica, 2009), 201-243.

12. **Narcisismo.** No se observa narcisismo, sino anhelo de servir.
13. **Búsqueda de la perfección.** Las personas son perfectibles (desean una mejora cotidiana), pero no se espera un estado de perfección (las propuestas de la “última generación” son rechazadas en los documentos oficiales de la IASD).
14. **Cambio social.** La presión de una moralidad relajada conduce a una expectativa de cambio y posicionamiento social.
15. **Compromiso.** Existe orientación y compromiso para con los deberes comunitarios.
16. **Ansiedad.** La comprensión de la realidad, cuando se produce una demora de las expectativas, genera nuevas interpretaciones del texto bíblico.
17. **Compasión.** La compasión hacia los que no pertenecen a la denominación se registra constantemente tanto en los escritos de Ellen G. White como en las declaraciones oficiales de la IASD.
18. **Demora.** Una de las preocupaciones teológicas de la IASD es el concepto de demora, aunque no se presenta el elemento de la ansiedad.<sup>46</sup>

Desde este contraste, se puede afirmar que los documentos oficiales de la IASD no están impregnados de apocalipticismo.

#### *Método de investigación e indicadores*

La llegada de internet lo ha cambiado todo. No solo se han generalizado las comunicaciones, sino la interacción con estas. La presentación de temas proféticos es usual en los canales oficiales (y mucho más en los no oficiales) de la IASD y, a su vez, las reacciones a estas presentaciones. Lo que antes era poco visible (literatura gris,<sup>47</sup> comentarios locales), ahora se convierte en visible manifestando una transparencia de posicionamientos

<sup>46</sup> Rodríguez, “What is Adventist eschatology?”, 371.

<sup>47</sup> Sobre la muerte de la literatura gris por la exposición de las TICs, véase Francisco J. Martínez-Méndez y Rosana López-Carreño, “El sinsentido de hablar de literatura gris en la época 2.0”, *El profesional de la información* 20, n.º 6 (2011): 621-626.

poco detectable en sondeos tradicionales. Nos permite descubrir la opinión de las bases de la IASD.

Teniendo en cuenta esta situación, se ha llevado a cabo una aproximación a los comentarios realizados en torno a varios predicadores adventistas de habla española que tratan temas apocalípticos. Tal información resulta valiosa porque surge de una intención voluntaria y libre de filtros. Además, es representativa de diferentes realidades del adventismo latinoamericano (algunos comentarios están en portugués), aunque, con un breve análisis redaccional, se detecta que pertenecen a una franja académica muy básica (lo que indica la realidad sociocultural en estos países).

Para evaluar tales comentarios, se han seleccionado una serie de indicadores (en su mayoría coincidentes con los del apocalipticismo de Qumrán) que se presentan en oposición semántica (+, -). Son los siguientes:

1. Indicadores relacionados con la **información**.

- a. *Esotérico* +. Cuando el comentario manifiesta una interpretación simbólica con acceso solo a “iniciados” en la temática.
- b. *Esotérico* -. El comentario manifiesta una interpretación plana sin búsqueda de elementos esotéricos.
- c. *Satisfacción* +. El comentarista está satisfecho con el material presentado.
- d. *Satisfacción* -. El comentarista no está satisfecho con el material presentado.

2. Indicadores relacionados con un **cambio**.

- a. *Inminencia* +. Se comenta la inminencia de un cambio global o la segunda venida de Jesús.
- b. *Inminencia* -. Se comenta la dilación de un cambio global o la segunda venida de Jesús.
- c. *Social* +. Necesidad de un cambio en la sociedad.
- d. *Social* -. No hay necesidad de un cambio en la sociedad.
- e. *Eclesiástico* +. Necesidad de un cambio en la IASD.
- f. *Eclesiástico* -. No hay necesidad de un cambio en la IASD.

3. Indicador relacionado con la **misión**.
  - a. *Compromiso +*. Comentario relacionado con el compromiso con la misión.
  - b. *Compromiso -*. Comentario relacionado con la no necesidad de compromiso con la misión.
4. Indicador relacionado con el **tiempo**.
  - a. *Ansiedad +*. El comentario manifiesta algún tipo de ansiedad.
  - b. *Ansiedad -*. El comentario manifiesta seguridad y consuelo.
5. Indicadores relacionados con la **soteriología**.
  - a. *Individual +*. Énfasis en la salvación individual.
  - b. *Individual -*. Énfasis en la salvación colectiva.
  - c. *Esperanzador +*. El mensaje de salvación es esperanzador.
  - d. *Esperanzador -*. El mensaje de salvación no es esperanzador.
  - e. *Demora +*. El comentario enfatiza la demora de la segunda venida.
  - f. *Demora -*. El comentario relativiza el concepto de retraso de la segunda venida.
6. Indicadores relacionados con lo **supranatural**.
  - a. *Presencia +*. Se enfatiza la presencia de Dios o de cualquier agente supranatural en las vidas de los creyentes.
  - b. *Presencia -*. Se relativiza la presencia de Dios o de cualquier agente supranatural en la vida de los creyentes.
  - c. *Actividad +*. Como resultado de la conciencia de la presencia supranatural, se realiza una actividad.
  - d. *Actividad -*. Se estimula a la inactividad.
7. Indicadores relacionados con el **conflicto**.
  - a. *Exclusión +*. Explícitamente se excluye a cierto tipo de personas.
  - b. *Exclusión -*. Explícitamente se enfatiza la inclusión.
  - c. *Agresividad +*. El comentario connota agresividad.
  - d. *Agresividad -*. El comentario connota asertividad.
  - e. *Compasión +*. El comentario indica explícitamente compasión por los que no son de la comunidad de la IASD.

- f. *Compasión* -. El comentario no empatiza con los que no son de la comunidad de la IASD.
8. Indicadores relacionados con el **remanente**.
- a. *Identidad* +. El comentario se identifica de forma explícita con el ideario de la IASD.
  - b. *Identidad* -. El comentario se opone de forma explícita con el ideario de la IASD.
  - c. *Narcisismo* +. Se manifiesta un concepto marcado de superioridad con respecto a personas de fuera de la comunidad.
  - d. *Narcisismo* -. Se manifiesta un concepto marcado de inferioridad con respecto a personas de fuera de la comunidad.
9. Indicadores relacionados con el **perfeccionismo**.
- a. *Perfección* +. El comentario enfatiza la búsqueda de la perfección personal.
  - b. *Perfección* -. El comentario enfatiza la imposibilidad de perfección personal.
  - c. *Enjuiciamiento* +. Se establece un juicio de valor contra alguien.
  - d. *Enjuiciamiento* -. Se indica explícitamente que no se está en condiciones de realizar juicios de valor de nadie.

*Alejandro Bullón*

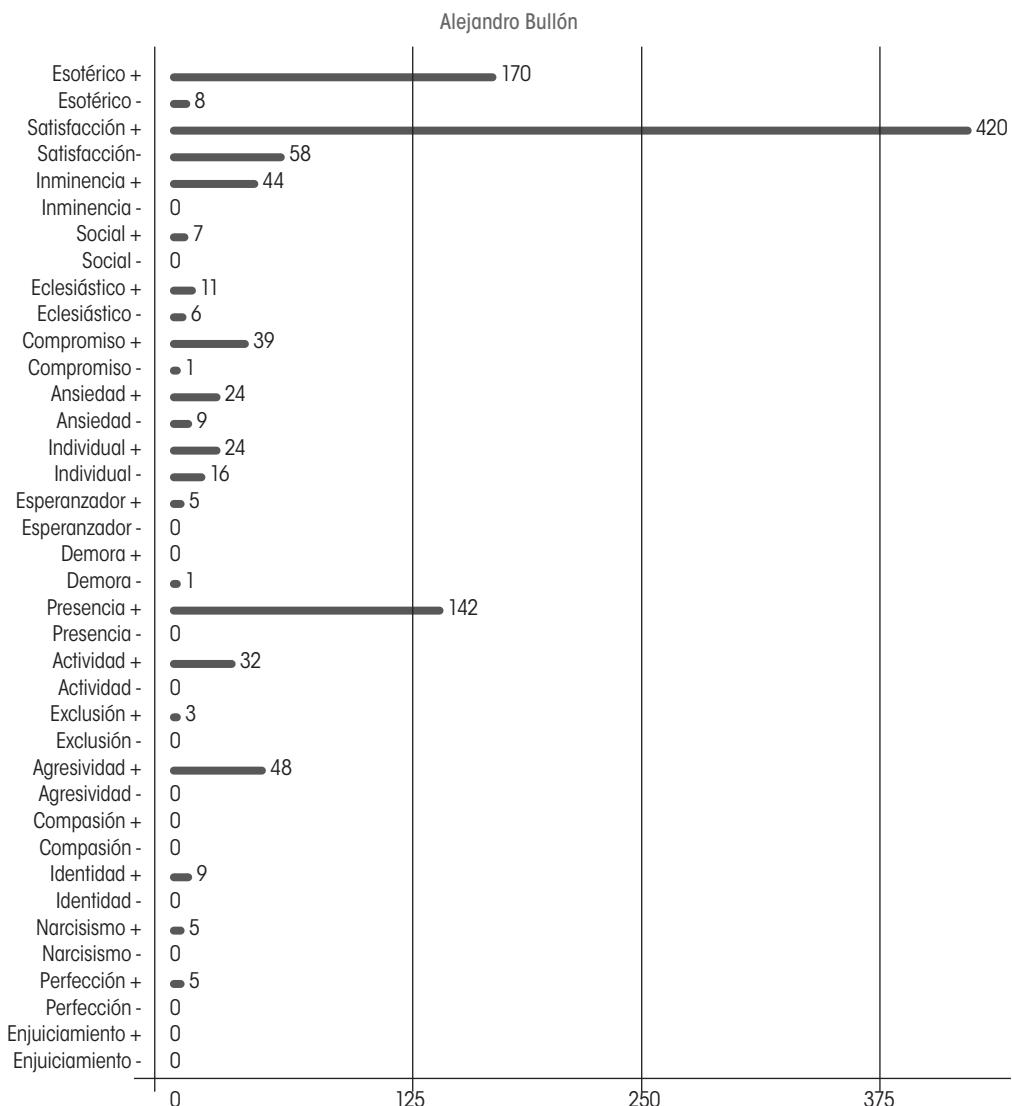
Alejandro Bullón es un pastor adventista nacido en Jauja (Perú) en 1947. Realiza actividades evangelísticas a nivel mundial, especialmente, en Sudamérica. El material analizado corresponde a la escuela sabática del primer trimestre de 2019 y se titula *Apocalipsis*. Consta de trece videos (véase el anexo 1), cada uno con aproximadamente 250 000 visualizaciones y 2938 comentarios.

Tras un detenido análisis de los indicadores, los resultados obtenidos son los siguientes:

Información			Cambio			Misión			Tiempo			Soteriología		
Esotérico	+	170	Inminencia	+	44	Compromiso	+	39	Ansiedad	+	24	Individual	+	24
	-	8		-	0		-	1		-	9		-	16
Satisfacción	+	420	Social	+	7							Esperanzador	+	5
	-	58		-	0								-	0
			Eclesiástico	+	11							Demora	+	0
				-	6								-	1

Supranatural			Conflictos			Remanente			Perfeccionismo		
Presencia	+	142	Exclusión	+	3	Identidad	+	9	Perfección	+	5
	-	0		-	0		-	0		-	0
Actividad	+	32	Agresividad	+	48	Narcisismo	+	5	Enjuiciamiento	+	0
	-	0		-	0		-	0		-	0
			Compasión	+	0						
				-	0						

Son de destacar los indicadores de interpretación esotérica, de satisfacción por el mensaje recibido y la presencia de lo sobrenatural. De forma gráfica:



### Escuela Sabática Viva

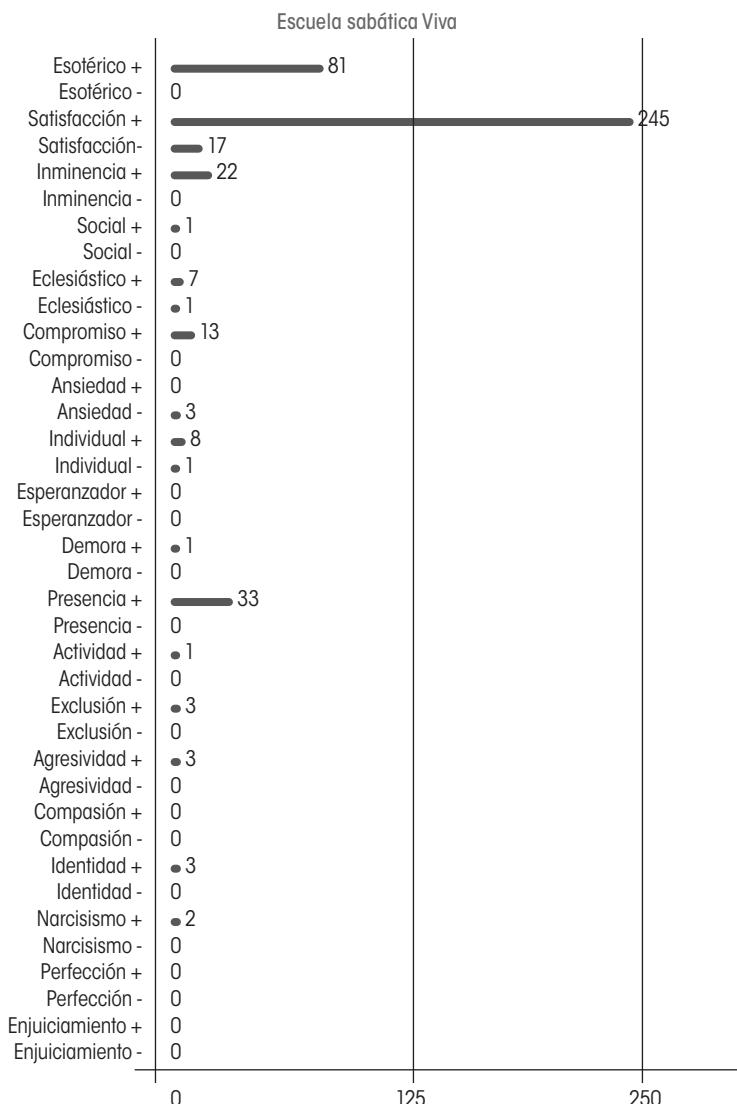
Escuela Sabática Viva es un programa de videos producido por HopeMedia España. Durante el segundo trimestre de 2023, fue grabado por tres pastores asociados a la Facultad Adventista de Teología de España: el Dr. José Antonio Ortiz, el Dr. Pablo Armero y el Pr. Sergio Martorell. El material, titulado *Los tres mensajes cósmicos*, consta de trece videos (véase el anexo 2), con una media de 13 000 visualizaciones por video y 966 comentarios.

Tras el análisis de los indicadores, los resultados obtenidos son los siguientes:

Información			Cambio			Misión			Tiempo			Soteriología		
Esotérico	+ 81	- 0	Inminencia	+ 22	- 0	Compromiso	+ 13	- 0	Ansiedad	+ 0	- 3	Individual	+ 8	- 1
Satisfacción	+ 245	- 17	Social	+ 1	- 0							Esperanzador	+ 0	- 0
			Eclesiástico	+ 7	- 1							Demora	+ 1	- 0

Supranatural			Conflictos			Remanente			Perfeccionismo		
Presencia	+ 33	- 0	Exclusión	+ 3	- 0	Identidad	+ 3	- 0	Perfección	+ 0	- 0
Actividad	+ 1	- 0	Agresividad	+ 3	- 0	Narcisismo	+ 2	- 0	Enjuiciamiento	+ 0	- 0
			Compasión	+ 0	- 0						

Al igual que en el análisis anterior, se destacan los indicadores de interpretación esotérica, de satisfacción por el mensaje recibido y la presencia de lo sobrenatural. De forma gráfica:



*Esteban Bohr*

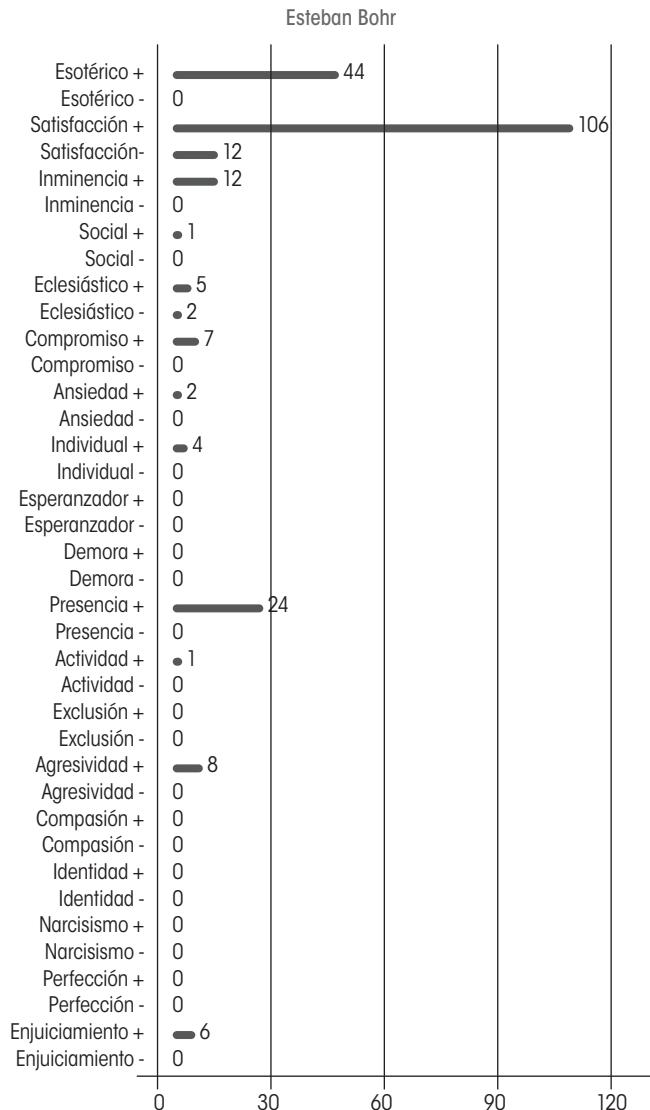
Esteban Bohr es un pastor estadounidense que ha desarrollado su actividad evangelística en Centroamérica. El material objeto de análisis corresponde a una serie de conferencias del año 2023, titulada *El mensaje de los tres ángeles*. Consta de trece videos (véase el anexo 3), cada uno con un promedio de 30 000 visualizaciones y 561 comentarios.

Tras el análisis de los indicadores, los resultados obtenidos son los siguientes:

Información			Cambio			Misión			Tiempo			Soteriología		
Esotérico	+	44	Inminencia	+	12	Compromiso	+	7	Ansiedad	+	2	Individual	+	4
	-	0		-	0		-	0		-	0		-	0
Satisfacción	+	106	Social	+	1							Esperanzador	+	0
	-	12		-	0								-	0
			Eclesiástico	+	5							Demora	+	0
				-	2								-	0

Supranatural			Conflictos			Remanente			Perfeccionismo		
Presencia	+	24	Exclusión	+	0	Identidad	+	0	Perfección	+	0
	-	0		-	0		-	0		-	0
Actividad	+	1	Agresividad	+	8	Narcisismo	+	0	Enjuiciamiento	+	6
	-	0		-	0		-	0		-	0
			Compasión	+	0						
				-	0						

Como puede observarse, sigue la línea de los resultados previos. De forma gráfica:



*Omar Grieve*

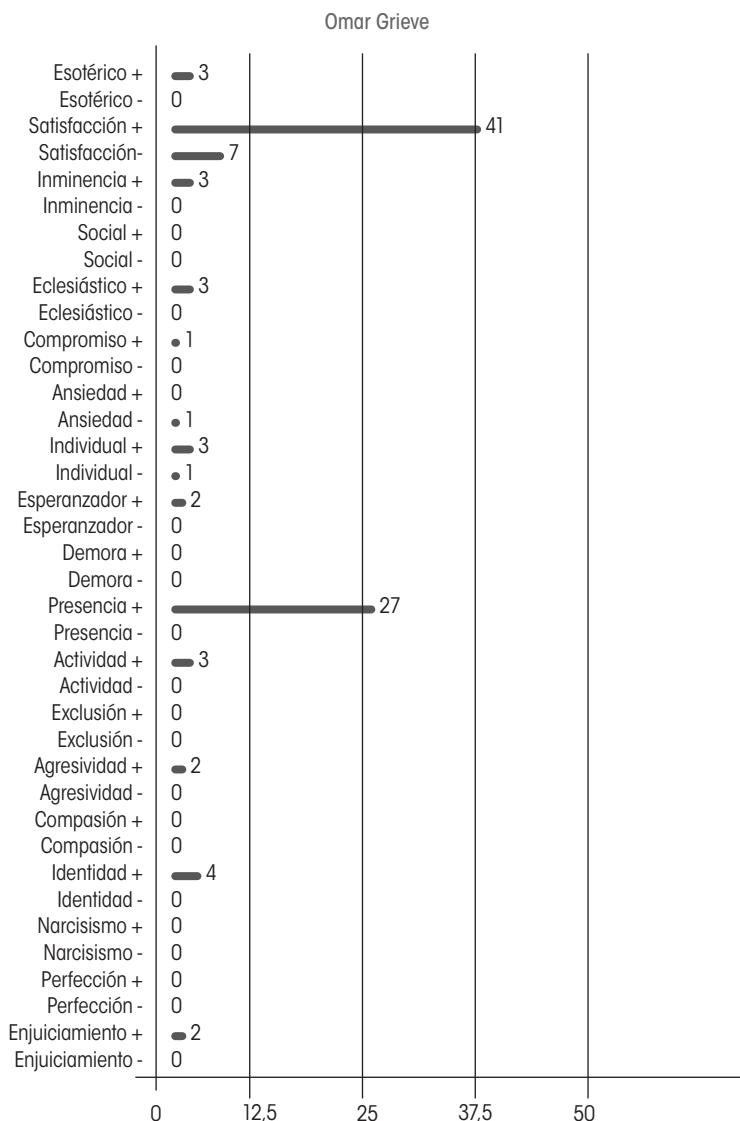
Omar Grieve es un pastor de origen argentino, pero criado en Estados Unidos. Ha desarrollado su ministerio en diferentes lugares de Norteamérica. Trabaja para La Voz de la Esperanza. El material analizado corresponde a ocho videos (véase el anexo 4), titulados *Las llaves del Apocalipsis*, cada uno con un promedio de 8000 visualizaciones y un total de 215 comentarios.

Luego del análisis de los indicadores, los resultados obtenidos son los siguientes:

Información			Cambio		Misión			Tiempo		Soteriología				
Esotérico	+	2	Inminencia	+	3	Compromiso	+	1	Ansiedad	+	0	Individual	+	3
	-	0		-	0		-	0		-	1		-	1
Satisfacción	+	41	Social	+	0							Esperanzador	+	2
	-	7		-	0								-	0
			Eclesiástico	+	3							Demora	+	0
				-	0								-	0

Supranatural			Conflictos			Remanente			Perfeccionismo		
Presencia	+	27	Exclusión	+	0	Identidad	+	4	Perfección	+	0
	-	0		-	0		-	0		-	0
Actividad	+	3	Agresividad	+	2	Narcisismo	+	0	Enjuiciamiento	+	2
	-	0		-	0		-	0		-	0
			Compasión	+	0						
				-	0						

En este caso, se destacan solo dos indicadores: el de satisfacción por el mensaje recibido y el de la presencia de lo sobrenatural. De forma gráfica:



### *Comparativas*

A continuación, se presentan los resultados en una tabla comparativa expresada en porcentajes:

		Alejandro Bullón	Escuela Sabática Viva	Esteban Bohr	Omar Grieve
<b>Información</b>					
Esotérico	+	16 %	18 %	19 %	3 %
	-	1 %	0 %	0 %	0 %
Satisfacción	+	39 %	55 %	45 %	40 %
	-	5 %	4 %	5 %	7 %
<b>Cambio</b>					
Inminencia	+	4 %	5 %	5 %	3 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Social	+	1 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Eclesiástico	+	1 %	2 %	2 %	3 %
	-	1 %	0 %	1 %	0 %
<b>Misión</b>					
Compromiso	+	4 %	3 %	3 %	1 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
<b>Tiempo</b>					
Ansiedad	+	2 %	0 %	1 %	0 %
	-	1 %	1 %	0 %	1 %
<b>Soteriología</b>					
Individual	+	2 %	2 %	2 %	3 %
	-	1 %	0 %	0 %	1 %
Esperanzador	+	0 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Demora	+	0 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %

<b>Supranatural</b>					
Presencia	+	13 %	7 %	10 %	26 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Actividad	+	3 %	0 %	0 %	3 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
<b>Conflictos</b>					
Exclusión		1 %	1 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Agresividad		4 %	1 %	3 %	2 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Compasión		0 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
<b>Remanente</b>					
Identidad	+	1 %	1 %	0 %	4 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Narcisismo	+	1 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
<b>Perfeccionismo</b>					
Perfección	+	1 %	0 %	0 %	0 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %
Enjuiciamiento	+	0 %	0 %	3 %	2 %
	-	0 %	0 %	0 %	0 %

El indicador que presenta un mayor porcentaje es el de *satisfacción +* (entre 39-55 %). La mayoría de los comentarios agradecen la sencillez y claridad de las explicaciones. Dicho agradecimiento implica un anhelo de conocer mejor los materiales bíblicos.

El segundo indicador es *esotérico +* (3-19 %) y, aunque no suele presentar de forma explícita el concepto de “iniciado” para comprender los textos, manifiesta interpretaciones muy variadas de los elementos simbólicos. Están más cerca del concepto de “iluminado” que de “iniciado”. Dejan entrever una formación escasa en teología y un anhelo de innovar la interpretación. Algunos de estos comentarios suelen ser axiomáticos.

El tercer indicador es *presencia* + (7-26 %), que identifica la participación de lo supranatural en la cotidianidad. En cierta medida, son comprensibles estos comentarios entre creyentes teístas.

Los siguientes indicadores son *inminencia* + (3-5 %), el cual se relaciona con la cercanía de la segunda venida, *compromiso* + (1-4 %), que hace referencia a la misión, y *agresividad* + (1-4%), que muestra reacciones de irritación u ofuscación. Los demás porcentajes parecen insignificantes, lo que es muy relevante en el caso de la ansiedad o del narcisismo y muestra un distanciamiento con el apocalipticismo.

Si comparamos estos resultados con las características del apocalipticismo de Qumrán, observamos lo siguiente:

		<b>Qumrán</b>	<b>Adventismo</b>	<b>Indicadores coincidentes</b>
Esotérico	+	X	<b>14,00 %</b>	2
Presencia	+	X	<b>14,00 %</b>	2
Inminencia	+	X	4,25 %	1
Agresividad	+	X	2,50 %	1
Eclesiástico	+	X	2,00 %	1
Actividad	+	X	1,50 %	1
Identidad	+	X	1,50 %	1
Enjuiciamiento	+	X	1,25 %	1
Esperanzador	+	X	0,50 %	1
Exclusión	+	X	0,50 %	1
Individual	-	X	0,50 %	1
Narcisismo	+	X	0,25 %	1
Perfección	+	X	0,25 %	1
Social	+	X	0,25 %	1
Compromiso	+	X	2,75 %	1
Ansiedad	+	X	0,75 %	1
Satisfacción	-		5,25 %	0
Individual	+		2,25 %	0

Eclesiástico	-		0,50 %	0
Esotérico	-		0,25 %	0
Actividad	-		0,00 %	0
Agresividad	-		0,00 %	0
Compasión	+		0,00 %	0
Compasión	-	X	0,00 %	0
Compromiso	-		0,00 %	0
Demora	+	X	0,00 %	0
Demora	-		0,00 %	0
Enjuiciamiento	-		0,00 %	0
Esperanzador	-		0,00 %	0
Exclusión	-		0,00 %	0
Identidad	-		0,00 %	0
Inminencia	-		0,00 %	0
Narcisismo	-		0,00 %	0
Perfección	-		0,00 %	0
Presencia	-		0,00 %	0
Social	-		0,00 %	0
Ansiedad	-		0,75 %	0
Satisfacción	+		<b>44,75 %</b>	0
				0 = nada 1 = apenas 2 = muy poco

El indicador que más se detecta en los comentarios es el de *satisfacción* + por la instrucción clara y sencilla del mensaje apocalíptico. Se enfatiza la comprensión de un mensaje revelado. Esta característica no se encuentra en Qumrán y está más cerca de un modelo de interpretación historicista que de un matiz apocalíptico.

Los indicadores más coincidentes tienen un vínculo muy débil. Destaca la interpretación “esotérica”, aunque en los comentarios adventistas se encuentra más cerca de opiniones personales que de proceso enigmático. También la presencia de los agentes divinos en nuestra vida. En los textos adventistas, se presenta una cercanía con lo supranatural más próxima a

una relación trascendente que a una estrategia belicista como en Qumrán. El resto de los indicadores apocalípticistas tienen vínculos escasos.

En síntesis, es complicado establecer paralelos entre el apocalípticismo qumráñico con la interpretación apocalíptica adventista porque hay un factor que marca la diferencia: Cristo. Cristo, la revelación del Apocalipsis, modifica toda interpretación y cosmovisión, y la IASD hace acopio de estas variaciones. Como indica Ángel Manuel Rodríguez:

Biblical cosmic Christology specifies that this cosmos was created through the Son, is held together by Him, and is being reconciled through Him (Col 1:16-20). The future of the cosmos and of the human race is determined by the work of the Son in the cosmic conflict. It was He who faced the challenge of a fallen cherub in heaven and defeated him (Isa 14:12-15; Ezek 28:14-17; Rev 12:7-9) and who at the end of the conflict will be recognized by the same evil powers as Lord of all (Phil 2:10-11). The future and the hope that God offered in love to the human race was from the very beginning a messianic hope centered on the future coming of the Savior—the seed of the woman. On the cross He defeated all evil powers (Col 2:15) and at the close of the conflict all of His enemies will be placed under His feet. This study argues that a Christ-centered eschatology is indispensable in Adventist theology if we want to properly represent biblical apocalyptic eschatology. It is because of His work of redemption on the cross that we can unquestionably proclaim that the cosmic conflict will climax in a cosmic theodicy.<sup>48</sup>

Sea como fuere, “ven, Señor Jesús” (Ap 22,20).

---

<sup>48</sup> Rodríguez, “What is Adventist eschatology?”, 364-365.

## Anexo 1

Tema	Título	Enlace
1	El evangelio de Patmos	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=0Q-c0eiWPvY&amp;list=PLbwbnrPLf7Vdwk6c7TilIY-EFXC6-Xwb4">https://www.youtube.com/watch?v=0Q-c0eiWPvY&amp;list=PLbwbnrPLf7Vdwk6c7TilIY-EFXC6-Xwb4</a>
2	En medio de los candeleros	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=qlcskMHSGKY">https://www.youtube.com/watch?v=qlcskMHSGKY</a>
3	Los mensajes de Jesús a las siete iglesias	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=KX1xOBY8C5Y">https://www.youtube.com/watch?v=KX1xOBY8C5Y</a>
4	Digno es el cordero	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=q-XO0zhVUuU">https://www.youtube.com/watch?v=q-XO0zhVUuU</a>
5	Los siete sellos	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=ly_qdancQ2c">https://www.youtube.com/watch?v=ly_qdancQ2c</a>
6	El pueblo de Dios es sellado	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=mzS_RqXLYfA">https://www.youtube.com/watch?v=mzS_RqXLYfA</a>
7	Las siete trompetas	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=F9w2bY132Zw">https://www.youtube.com/watch?v=F9w2bY132Zw</a>
8	Satanás, un enemigo derrotado	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=VkjL9hiWdXE">https://www.youtube.com/watch?v=VkjL9hiWdXE</a>
9	Satanás y sus aliados	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=3-4Jca--DJ0">https://www.youtube.com/watch?v=3-4Jca--DJ0</a>
10	El evangelio eterno de Dios	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=9Y4-wOWcSpg">https://www.youtube.com/watch?v=9Y4-wOWcSpg</a>
11	Las siete últimas plagas	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=DggeQ2Z8Olc">https://www.youtube.com/watch?v=DggeQ2Z8Olc</a>
12	Juicio sobre Babilonia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=jwtcsvMvq9k">https://www.youtube.com/watch?v=jwtcsvMvq9k</a>
13	Yo hago nuevas todas las cosas	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=C4H2xaA3CXo">https://www.youtube.com/watch?v=C4H2xaA3CXo</a>

## Anexo 2

<b>Tema</b>	<b>Título</b>	<b>Enlace</b>
1	Jesús gana, Satanás pierde	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=l3xMHEpY_rE">https://www.youtube.com/watch?v=l3xMHEpY_rE</a>
2	Un momento del destino	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=8Eha9srLh1Q">https://www.youtube.com/watch?v=8Eha9srLh1Q</a>
3	El evangelio eterno	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=gydzlnWnOQI">https://www.youtube.com/watch?v=gydzlnWnOQI</a>
4	Teman a Dios y denle honra	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=bIV1J0PUngI">https://www.youtube.com/watch?v=bIV1J0PUngI</a>
5	La buena noticia del juicio	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=AvaTsAkY-c4">https://www.youtube.com/watch?v=AvaTsAkY-c4</a>
6	La hora de su juicio	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=bPjmqltz5IA">https://www.youtube.com/watch?v=bPjmqltz5IA</a>
7	Adoren al Creador	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=sEGHImjsPG0">https://www.youtube.com/watch?v=sEGHImjsPG0</a>
8	El sábado y el fin	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=GWRU0yq8JSw">https://www.youtube.com/watch?v=GWRU0yq8JSw</a>
9	Una ciudad llamada confusión	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=LNNcxer08ys">https://www.youtube.com/watch?v=LNNcxer08ys</a>
10	Los engaños finales de Satanás	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=D8sLf27Xgpl">https://www.youtube.com/watch?v=D8sLf27Xgpl</a>
11	El sello de Dios y la marca de la bestia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=IwfjuC3v5aQ">https://www.youtube.com/watch?v=IwfjuC3v5aQ</a>
12	El sello de Dios y la marca de la bestia – 2	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=cnHTfEA2eAo">https://www.youtube.com/watch?v=cnHTfEA2eAo</a>
13	Encendidos con la gloria de Dios	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=g7Dqn_Rw5Ak">https://www.youtube.com/watch?v=g7Dqn_Rw5Ak</a>

### Anexo 3

Tema	Título	Enlace
1	El mensaje de los tres ángeles – Apocalipsis 14	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=l8XBZYGzJOU">https://www.youtube.com/watch?v=l8XBZYGzJOU</a>
2	El evangelio eterno	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=dDD_OfSRJeM">https://www.youtube.com/watch?v=dDD_OfSRJeM</a>
3	El temor a Jehová	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=St7RgoQ3usI">https://www.youtube.com/watch?v=St7RgoQ3usI</a>
4	¡Dadle gloria a Dios!	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=j3ADPuN05WU">https://www.youtube.com/watch?v=j3ADPuN05WU</a>
5	La hora del juicio divino	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=AOnxrEcuffQ">https://www.youtube.com/watch?v=AOnxrEcuffQ</a>
6	Las tres etapas del juicio	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=k_t-ASLf5oY">https://www.youtube.com/watch?v=k_t-ASLf5oY</a>
7	El espíritu de Babilonia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=ecNwhj4UHf8">https://www.youtube.com/watch?v=ecNwhj4UHf8</a>
8	El vino de Babilonia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=QZun6yBWq44">https://www.youtube.com/watch?v=QZun6yBWq44</a>
9	La fornicación de Babilonia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=1Uv8PcjVtcY">https://www.youtube.com/watch?v=1Uv8PcjVtcY</a>
10	La gran cadena profética	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=htdxbYad7JU">https://www.youtube.com/watch?v=htdxbYad7JU</a>
11	¿Quién es el cuerno pequeño?	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=JVRZuKKM1AQ">https://www.youtube.com/watch?v=JVRZuKKM1AQ</a>
12	La herida y el cautiverio de la bestia	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=EErTJHXVTwE">https://www.youtube.com/watch?v=EErTJHXVTwE</a>
13	La bestia con cuernos de cordero	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=QNz3vjBg-CI">https://www.youtube.com/watch?v=QNz3vjBg-CI</a>

## Anexo 4

Tema	Título	Enlace
1	Afuera o adentro	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=Ou40eAHC_0o&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02">https://www.youtube.com/watch?v=Ou40eAHC_0o&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02</a>
2	El templo cerrado	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=NNwh-C6qbhM&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=2">https://www.youtube.com/watch?v=NNwh-C6qbhM&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=2</a>
3	La mujer seductora	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=O-bsnZBMrTM&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=3">https://www.youtube.com/watch?v=O-bsnZBMrTM&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=3</a>
4	El nuevo orden mundial	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=tR-TG2nbi0&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=4">https://www.youtube.com/watch?v=tR-TG2nbi0&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=4</a>
5	El gran conflicto	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=ZPo-hTuAFg0&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=5">https://www.youtube.com/watch?v=ZPo-hTuAFg0&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=5</a>
6	Los sellados	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=GNHnrYA8nJs&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=6">https://www.youtube.com/watch?v=GNHnrYA8nJs&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=6</a>
7	El protagonista	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=n4ifL9MIO9w&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=7">https://www.youtube.com/watch?v=n4ifL9MIO9w&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=7</a>
8	La llave maestra	<a href="https://www.youtube.com/watch?v=aaa2i65uPeE&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=8">https://www.youtube.com/watch?v=aaa2i65uPeE&amp;list=PLIVL_wziPoT1Ak41WzOsy2P3rZWKFhk02&amp;index=8</a>